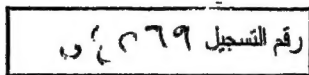
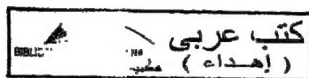


مكتبة الاسكندرية
BIBLIOTHEQUE ALEXANDRINE



اهداءات ٢٠٠٢

أد/ مصطفى الصاوي الجويني

الاسكندرية

كِتَاب

ناويل مختلف الحديث

في

الرد على أعداء أهل الحديث

(١٢٠٠)

الامام ابن تيمية الدبوري

طلب من

مكتبة زيدان العمومية

شارع النخلة عمرة ٦٢ مصر

١٩٧٥

﴿ فهرست كتاب تأويل مختلف الحديث للإمام
ابن قتيبة رحمه الله تعالى ﴾

صحيفة

- ٢ اعتراض أهل الكلام على أهل الحديث ورميهم إياهم
بجعل الكذب والمتناقض
- ٣ ذكر الفرق من الخوارج والمرجئة والقدرية والروافض
ومخالفهم وما ذهب كل فريق منهم إليه وما تعلقوا به
- ٧ طعنهم على أهل الحديث باقتراء أحاديث التشبيه
ورواية السخافات والخرافات
- ١٠ رميهم لهم بالتقليد في الجرح وبالتحكم في الحمل عن بعض
دون بعض ممن استوت مقالاتهم وبالقدح في الشيخ بما لا
يقدر وبالجمل والتغفيل واللعن والتصنيف
- ١٥ باب ذكر أصحاب الكلام وأصحاب الرأي وبيان حال
الفريقين
- ٢١ ذكر النظام وما ذهب إليه مما يؤخذ عليه

صحيفة

- ٢٤ اعتراضه على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
- ٢٥ اعتراضه على عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما
- ٢٧ اعتراضه على حذيفة بن اليمان وأبي هريرة رضي الله عنهما
- ٢٨ ثناء المؤلف على الصحابة وتكذيبه النظام فيما اختلقه على سيدنا عمر
- ٢٩ جوابه عن طعنه على أبي بكر رضي الله عنه
- ٣٠ جوابه عن طعنه على ابن مسعود رضي الله عنه وفيه فوائد جمة مهمة لا تكاد توجد في غير هذا الكتاب
- ٤٢ جوابه عن طعنه على حذيفة رضي الله عنه وبيان الترخيص في الكذب للمصالح المهمة وجواز التورية في اليمين ولطائف من المعارض
- ٤٨ جوابه عن طعنه على أبي هريرة رضي الله عنه وفيه مطالب جليلة وبيان معنى من كنت مولاه فعلي مولاه
- ٥٣ ذكر أبي الهذيل العلاف وسخافته وما اخذ عليه فيما

صحيفة

ذهب اليه

- ٥٥ ذكر عبيد الله بن الحسن وتناقضاته
- ٥٧ ذكر بكر صاحب البكرية وسخافات مذهبه وتهجماته
- ٥٩ ذكر هشام بن الحكم وفتح أقواله
- ٦٠ ذكر ثمامة ومحمد بن الجهم البرمكي وقلة دينهما
- وغرائب الثاني
- ٦٢ الكلام على حديث اضربوها على المشار ولا تضربوها
- على النفار وذكر أصحاب الرأي وقياساتهم واستحساناتهم
- وبعض غرائب عن أبي حنيفة رضي الله عنه
- ٦٥ تنقص اسحق بن راهويه (شيخ المؤلف) أهل الرأي
- وتنبيهه على قبائح أقوالهم وذمه لهم بمنازعة كتاب الله
- وسنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وملازمتهم
- القياس وتعديده من ذلك جملة أشياء
- ٧٠ تحذير الشعبي رحمه الله تعالى عن القياس وذمه له

صحيفة

- ٧١ ذكر الجاحظ وتذبذبه في العقائد والدين واستهزائه
بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه ووضع
الحديث ونصره الباطل
- ٧٣ شذرة من آراء المتكلمين وغرائب أقوالهم
- ٧٤ اغترار المؤلف في أول أمره بالمتكلمين ثم مشاهدته
جرأتهم على الله تبارك وتعالى لطرد القياس
- ٧٥ آيات تكتب بماء العيون في ذم علم الكلام
- ٧٨ ذكر اختلافهم فيما يثبت به الخبر وتصويب ثبوته
بالواحد العدل الصادق
- ٨٠ تفسيرهم القرآن بأعجب التفاسير التي لا يساعد عليها
النقل ليردوه إلى مذاهبهم ونحلهم وذكر بعض تفاسيرهم
لبعض الآيات
- ٨٤ تفسير الروافض لبعض الآيات على هواهم بدعوى
علمهم باطن القرآن بالجفر الذي وقع لهم وأيات نفيسة

صحيفة

- في ذمهم وذكر فرقههم
- ٨٨ ذكر أصحاب الحديث والتماسهم الحق من وجهه
والجواب عن ما يب نسب اليهم والتنبية على بعض
احاديث موضوعة باطلة
- ٩٣ تنبيه أهل الحديث على الطرق الضعيفة
- ٩٤ لا عيب على المحدث في الزلل في الاعراب ولا على
الفقيه في الزلل في الشعر
- ٩٦ ذكر تقسيم أهل الحديث بالحسوية والثابتة والجبرية
والفناء والغتر وبيان أنها القاب لم يأت بها خبر كما اتى في
القدرية والرافضة والمرجئة والخوارج وذكر الاخبار
الواردة فيهم
- ٩٧ بيان أن الاسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم الا أهلها
بالفطرة والنظر
- ١٠٢ جواب المؤلف عن قولهم انهم يكتبون الحديث عن

رجال ويمتنعون عن مثلهم

١٠٣ جوابه اللطيف مما لو يقولونه ان كل فريق يرى
أن الحق فيما اعتقده وإن مخالفه على ضلال فمن أين علم
أهل الحديث أنهم على الحق

١٠٤ ذكر الاحاديث التي ادعوا عليها التناقض والاحاديث
التي تخالف عندهم كتاب الله والاحاديث التي يدفعها
النظر وحجة العقل

... الجمع بين حديث مسح ظهر آدم واخراج ذريته منه
وآية واذا أخذ ربك

١٠٧ الجمع بين حديث النهي عن استقبال القبلة بغائط أو
بول وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يستقبل بخلائه
القبلة

١٠٨ الجمع بين حديث النهي عن المشي في نمل واحدة وحديث
مشيه صلى الله عليه وسلم في النمل الواحدة حتى يصلح

الآخري

١١٠ الجمع بين حديث عائشة ما بال رسول الله صلى الله

عليه وسلم قائما وحديث حذيفة أنه بال قائما

١١١ الجواب عما أوردوه على حديث أنه من أن يقضى بكتاب

الله في الزاني بامرأة مستأجره فقضى بالجلد والتغريب

وليس ذلك في الكتاب

١١٣ الجواب عن حديث الأمر بقطع يد المرأة التي كانت

تستمر حليا وتبيعه مع مخالفته الإجماع

١١٦ الجواب عما أوردوه على حديث أنا أحق بالشك من أبي

(إبراهيم) ورحم الله لوطا إن كان ليأوى إلى ركن شديد

ولو دعي إلى ما دعي إليه يوسف لأجبت

١١٩ الجواب عما أوردوه على حديث أنه صلى الله عليه وسلم

ذكر سنة الله وقال إنه لا ينق على ظهرها نفس منقوسة

١٢١ الجواب عما اعترضوا به على حديث أن الشمس والقمر

نوران مكوران في النار يوم القيامة

١٣٣ الجمع بين أحاديث نفي العدوى وأحاديث إثباتها

١٣٣ الجمع بين حديث أنهم سألوه صلى الله عليه وسلم الإبراد

بالصلاة فلم يشكهم وقوله أبردوا بالصلاة

١٣٤ الجمع بين حديث ما كفر بالله نبي قط وحديث أنه كان

على دين قومه أربعين سنة

١٣٩ الجمع بين حديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله

خير أم آخره وحديث بدا الإسلام غريبا وسيعود غريبا

١٤١ الجمع بين حديث لا تفضلوني على يونس بن متى ولا

تخاروا بين الأنبياء وحديث أناسيد ولد آدم ولا فخر الخ

١٤٣ الجمع بين حديث لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال

حبة من خردل من كبر الخ وحديث من قال لا اله

الا لله دخل الجنة وان زنى وان سرق

١٤٥ الجواب عما أوردوه على حديث الرجل الذي أوصى أن

- يذرى في اليم اذا مات وقال لعل اضل الله ثم غفر الله له
 ١٤٦ الجمع بين حديث من ترك قتل الحيات مخافة النار فقد
 كفر وآية ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم
 سيئاتكم
 ١٤٧ الجمع بين حديث منبري هذا على ترعة من ترع الجنة
 وما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة وحديث
 ان الجنة في السماء السابعة
 ١٤٩ الجمع بين حديث الأئمة من قرش وقول عمر لو كان
 سالم مولى أبى حذيفة حيا ما تخالجنى فيه الشك
 ١٥١ الجواب عما اوردوه على حديث ان الشمس تطلع من
 بين قرنى شيطان فلا تصلوا لطلوعها
 ١٥٨ الجمع بين حديث كل مولود يولد على الفطرة وحديث
 الشقى من شقى فى بطن أمه الى آخره
 ١٦٠ الجواب عما اوردوه على حديث اذا قام احدكم من منامه

صحيفة

فلا يغمس يده في الاثاء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري

اين باتت يده

١٦٢ الجواب عما اورده على حديث النهي عن الصلاة في

أعطان الابل لانها خلقت من الشياطين

١٦٤ الجمع بين حديث لولا ان الكلاب امة من الائم لامرت

بقتلها وحديث انه امر بقتل الكلاب حتى لم يبق في

المدينة كلب وما اورده عليهما

١٦٩ الجواب عما اورده على حديث خمس فواسق يقتلن في

الحل والحرم

١٧٦ الجواب عما اورده على حديث انه عليه السلام توفي

ودرعه مرهونة عند يهودى بأصواع من شعير

١٨٢ الجواب عما اورده على حديث امره عمرا بالقضاء

بين قوم وقوله له اقض بينهم فان اصبحت فلك عشر

حسنات الخ

صحيفة

١٨٤ الجمع بين حديث من تم بحسنه ولم يعملها الخ وحديث نية
المرء خير من عمله

١٨٦ الجمع بين حديث تكليمه لأهل قليب بدر وقوله تعالى
وما أنت بمسمع من في القبور

١٩٢ الجمع بين حديث ليؤمكم خياركم الخ وحديث صلوا
خلف كل بر وفاجر

١٩٣ الجمع بين حديث من قتل دون ماله فهو شهيد
وحديث كن حلس يترك الى آخره

١٩٥ الجمع بين قول علي ما شككت في قضاء بعد مادعا
له عليه السلام واختلاف قوله في أمهات الاولاد وقضائه
في الجدة بقضايا مختلفة

٢٠٣ الجمع بين حديث انه قال في المسافر وحده شيطان الى
آخره وحديث انه كان يرد البريد وحده

٢٠٦ الجمع بين حديث لمن الله السارق يسرق البيضة فتقطع

- يده الى آخره وحديث لا قطع في ربع دينار
- ٢٠٨ الجمع بين حديث تعوذه عليه السلام بالله من الفقر وقوله أسألك غناي وغنى مولاي وحديث اللهم أحيني مسكينا الخ
- ٢١٢ الجمع بين حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الى آخره وحديث من قال لا اله الا الله فهو في الجنة وان زنى وان سرق
- ٢١٥ الجمع بين حديثي عائشة رضى الله عنها في فرك المني وغسله من ثوبه عليه الصلاة والسلام
- ٢١٧ الجمع بين حديث ايما إهاب دبغ فقد طهر وحديث لا تتنقموا من الميتة بإهاب ولا عصب
- ٢١٨ الجمع بين قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في شعرنا وقولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وأنا الى جانبه وأنا حائض الى آخره

صحيفة

٢٢١ الجواب عما أوردوه على حديث تأثير السحر به صلى الله

عليه وسلم وذكر ملكي بابل وغرائب من السحر

٢٣٥ الجمع بين حديث لا نبي بعدي الخ وحديث ان المسيح

ينزل فيقتل الخنزير الخ

٢٣٧ الجمع بين حديث انه كان لا يصلى على المدين اذا لم يترك

وفاء لدينه وحديث من ترك مالا فلا هله ومن ترك

دينا فعلى

٢٣٨ الجمع بين حديث انه صلى الله عليه وسلم لم يرحم ما عزا

حتى أقر عنده أربع مرات الخ وحديث فان اعترفت

فارجمها

٢٤١ أحكام ادعوا عليها انها يبطلها القرآن ويحتج بها الخوارج

فن ذلك أنهم قالوا حكم في الرجم يدفعه قوله تعالى فان

أتين بفاحشة الآية والجواب عن ذلك

٢٤٢ الجمع بين حديث لا وصية لوارث وقوله تعالى (كتب

عليكم اذا حضر أحدكم الموت الآية

٢٤٤ الجواب عن اعتراضهم على حديث تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وغالتها فانه لم يذكر في القرآن وفيه انقسام السنة الى ثلاثة أقسام

٢٥٠ الجمع بين حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وحديث من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو أفضل

٢٥٢ الجواب عن اعتراضهم على حديث لو جعل القرآن في إهاب ثم التقي في النار ما احترق

٢٥٤ الجمع بين حديث صلة الرحم تزيد في العمر وآية (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)

٢٥٦ الجمع بين حديث ان الصدقة تدفع القضاء المبرم وقوله تعالى (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) ... الجواب عن اعتراضهم على حديث سيكون عليكم أئمة

صحيفة

ان اطلعتموهم غوitem وان عصيتهم ضلتم بان اوله
ينقض آخره

٢٥٧ الجمع بين حديث ترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر
ليلة البدر لا تضامون في رؤيته وقوله تعالى (لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار

٢٦٣ معنى حديث قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الله
عز وجل

٢٦٤ معنى حديث كلتا يديه يمين

٢٦٦ معنى حديث عجب ربكم من إلكم وقنوطكم وسرعة
اجابته اياكم - وضحك من كذا

٢٦٧ معنى حديث لا تسبوا الريح فانها من نفس الرحمن

٢٦٨ معنى قوله صلى الله عليه وسلم وان آخر وطأة وطئها
الله بوج

٢٧٠ معنى حديث ضرر الكافر في النار مثل اُحدو كثافة

صحيفة

جلده اربعون ذراعا بذراع الجبار

٢٧١ معنى حديث الجبر الاسود يمين الله تعالى في الارض
يصافح بها من شاء من خلقه

٢٧٢ معنى حديث رأيت ربي في أحسن صورة ووضع كفه
بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثندي

٢٧٥ معنى حديث ان الله عز وجل خلق آدم على صورته
٢٨٠ معنى قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله اين كان ربنا قبل
ان يخلق السموات والارض فقال له كان في عماء فوقه
هواء وتحتة هواء

٢٨١ معنى حديث لا تسبوا الدهر فان الله تعالى هو الدهر

٢٨٤ معنى حديث من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا
الح

٢٨٥ الجواب عما اورده على امره صلى الله عليه وسلم
لامرأتين من ازواجه بالاحتجاب عند دخول ابن ام

صحيفة

مكتوم عليه وقوله لها أفعميا وان أنما

٢٨٦ الجمع بين حديث أنه صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج

بالضمان وحديث من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة

ايام ان شاء ردها ورد معها صاعا من طعام

٢٨٧ الجمع بين حديث الجار احق بصقبه وحديث الشفعة

في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق

فلا شفعة

٢٨٩ الجواب عن اعتراضهم على حديث اذا وقع الذباب في

إناه أحدكم فامقلوه فان في أحد جناحيه سما وفي الآخر

شفاء وإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء

٢٩٥ الجواب عن احتجاج الروافض في إكفار الصحابة رضى

الله عنهم بحديث ليردن على الخوض أقوام ثم ليختلجن

دونى فاقول يارب أصبحابى أصبحابى الخ

٢٩٨ بيان كذبهم في رواية ان موسى كان قدريا وان أبا بكر

صحيفة

كان قدريا

٣٠٠ معنى حديث الحياء شعبة من الايمان والجواب عن

شبهتهم ان الايمان اكتساب والحياء غريزة

٣٠٢ الجمع بين حديث اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك

الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة وحديث لا تصلوا

صلاة في يوم مرتين

٣٠٥ الجمع بين حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوؤه للصلاة

وحديث كان ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء

٣٠٦ الجمع بين حديث صبوا عليه سجلا من ماء وحديث

خذوا ما بال عليه من التراب فألقوه وأهريقوا على

مكانه ماء

٣٠٧ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن الصوم

في السفر ان شئت فصم وان شئت فأفطر وقوله صيام

صحيفة

رمضان في السفر كفطره في الحضر

٣٠٨ الجمع بين حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

يقبل وهو صائم وقوله قد أفطر جوابا لمن سأله عن

رجل قبل امرأته وهو صائم وميل المصنف في هذه

المسئلة الى الفطر

٣١٠ الجواب عما أوردوه على حديث استوصوا بالمزى

خيلا فإنه مال رقيق وهو من الجنة

٣١١ الجواب عن دعواهم على حديث ان الميت يعذب ببكاء

الحي عليه بتكذيب القرآن له من جهتين

٣٢٢ الجواب عما أوردوه على حديث اجر الرجل في مباضعته

أهله

٣٢٤ الجواب عما أوردوه على ما روى ان قرودا رجعت قردة

في زنا

٣٢٧ الجواب عن أحاديث استدلوها بها على خلق القرآن

صحيفة

٣٣٠ بيان سبب عدم الاخذ بأحاديث مسح النبي صلى الله عليه وسلم على العمامة مع صحتها وعدم ثبوت النسخ لها وبيان بعض أحاديث متصلة رويها وتركوا العمل بها لأسباب

٣٣٤ الجمع بين قول النبي صلى الله عليه وسلم في ذراري المشركين هم من آبلهم وقوله اوليس خياركم ذراري المشركين

٣٣٥ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم في سعد بن معاذ لقد اهتز لموته العرش الخ وقوله لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ الخ والجواب عما أورده عليها

٣٤٠ الجواب عما أورده على قوله صلى الله عليه وسلم في الضب لا آكله ولا انهى عنه ولا احله ولا احرمه

٣٤٣ الجواب عما اعترضوا به على حديث ان الله تبارك وتعالى ينزل الى السماء الدنيا في الثلث الاخير من الليل الخ

صحيفة

٣٥١ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان موسى لعلم عين ملك الموت فأعوره

٣٥٤ الجواب عما اعترضوا به على ما روى في عوج أنه اقتلع جبلا الى آخره ويان انه لم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته ويان ان الاحاديث يدخلها الفساد من وجوه ثلاثة ذكرها •

٣٦٥ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيأ سوى القرآن الخ وقوله لعبد الله بن عمرو نم اذ قال له يا رسول الله أقيد العلم

٣٦٧ الجواب عما أوردوه على خبر ابن عباس الحجر الاسود من الجنة الخ والكلام على مخالفة ابن الحنفية له وقوله فيه انما هو من بعض هذه الأودية

٣٦٩ الجمع بين حديث ما أنا من دَر ولا الدد منى وأحاديث مزحه صلى الله عليه وسلم

صحيفة

٣٧٨ الجمع بين حديث ان الله يحب الحي العبي المتعفف وان
الله ينفذ البليغ من الرجال وحديث ان من البيان
لسجرا

٣٨٤ الجمع بين حديث انا معاشر الانبياء لا نورث وقول الله
حكاية عن زكريا (فبلى من لدنك وليا يرثني ويرث
من آل يعقوب) وقوله (وورث سليمان داود)
والكلام على منازعة فاطمة أبا بكر في ميراث أبيها
واختصاص على والعباس اليه رضى الله عنهم اجمعين
٣٩١ الجمع بين حديث لا رضاع بعد فصال وحديث اذنه
لسهلة بارضاع سالم وهو رجل كبير

٣٩٧ الجواب عن اعتراضهم على قول عائشة رضى الله عنها
لقد نزلت آية الرجم ورضاع الكبيز عشرا فكانت في
في صحيفة تحت سريري عند وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن للحبي

صحيفة

فأكلت تلك الصحيفة

٤٠٥ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان يوسف عليه السلام اعطى نصف الحسن

٤١٤ الجواب عن اعتراضهم على حديث أبي هريرة رضى الله عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء

٤١٥ الجمع بين حديث أمره صلى الله عليه وسلم لجره بدتغطية نخذه اذ كان كاشفها وتغطيته صلى الله عليه وسلم نخذه حياه من عثمان رضى الله عنه

٤١٨ الجواب عن اعتراضهم على حديث من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى بأنه يبطله الاجماع والكتاب

٤١٩ الجواب عن اعتراضهم على حديث كل يمينك فان الشيطان يأكل بشماله

٤٢٣ الجمع بين حديث لم يتوكل من اکتوى واسترقى وحديث انه كوى أسعد بن زرارة وقال ان كان فى شئ

صحيفة

- مما تداوون به خير ففي بزغة حجام أولذعة بنار
- ٤٣٢ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن شرب
الرجل قائماً وقوله صلى الله عليه وسلم ذلك
- ٤٣٣ الجمع بين حديث الماء لا ينجسه شيء وحديث اذا بلغ
الماء قلتين لم يحمل خبثاً
- ٤٣٤ الجمع بين رواية ان عائشة أهلت بحجج ورواية انها أهلت
بعمره
- ٤٣٥ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن الرقي
وقوله اذ دخل عليه بابي جعفر وهما ضارحان لا سراع
العين اليهما استرقوا لهما والجواب عن اعتراضهم على
حديث كادت العين تسبق القدر
- ٤٤٤ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان
بالحيوان نسيئة وأمره ابن عمر أن يأخذ البعير بالبعيرين
الى ابل الصدقة

صحيحة

٤٤٦ الجمع بين قول عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في فوح حيضنا أن نأتر ثم يباشرنا الخ وقولها كنت اذا حضت نزلت عن المثال الى الحصير الخ

٤٤٧ الجواب عن اعتراضهم على حديث الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت

٤٥٠ الجواب عن اعتراضهم على حديث اكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا

٤٥٢ خاتمة الطبع المبين فيها مقابلة الكتاب على ثلاث نسخ وبيان توارخها

٤٥٧ أسانيد الكتاب وسماعاته

٤٦٠ ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

﴿ تمت الفهرست ﴾

﴿ إصلاح الخطأ والتحريف الذي وقع في هذا الكتاب ﴾

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
ومحمد بن المنكدر	ومحمد ابن المنكدر	٧	١١
يستر المصلي	يستر المعلي	١	١٣
تشتت	تشتت	٣	١٩
كليلة ودمنة	كليله ودمنه	١	٣٨
كافراً	كافر	٨	٥٦
يحيى	يحيى	٥	٦٤
محمد بن يسير	محمد بن بشير	١٥	٧٤
بدوهم	بدوهم	٣	٧٥
ابن عينة	ابن عينة	١٥	٩٢
طعنهم	طعنكم	١٢	٩٣
(لا)	(ولا)	١١	٩٨
زنى	زنا	٦	١٤٣
فأعلمهم (بدون أن)	فأعلمهم أن	١٤	١٤٦

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
مسلم بن قتيبة	سلم بن قتيبة	٣	١٦٩
غرابا	الغرابا	١٢	١٧٤
المنتشر	المنتشر	٧	١٩٦
والغنى	والغناء	١١	٢١٠
به	فيه	٤	٢١٧
القاذورات	القاذورة	١٢	٢٣٩
نقم	يقم	١٣	٠٠٠
(وما آتاكم الرسول	(الرسول وما آتاكم	١٣	٢٤٥
لتحبتون وتبخلون	لتحيون وتبجلون	١٣	٢٦٨
نابت	يابس	٩	٢٦٩
ابى مهدية	ابى مهربية	٩	٣٥٠
وصالح ابن عبد القدوس	وصالح ابن عبد القدوس	٣	٣٥٩
وعن عطاء بن يسار	وعن عطاء ابن يسار	١	٤١٦
يكنوى	يكون	١	٤٢٥
منها	منه	٥	٤٤٠

﴿ اصلاح خطأ الموامش ﴾

﴿ تتيه ﴾ قد حصل سهو مطبعي في الحواشي في صحيفة (٨٦) في وضع هامشة لفظة فيهم وهامشة لفظة أشده والصواب عكس الهامشتين بأن يعلم لكل منهما بلامه مميزة ٠ - وفي صحيفة (١١٠) في وضع علامة الهامشة على قوله في المواضع التي الخ والصواب وضعها على قوله والموضع الذي الخ ٠ - وفي صحيفة (٢٠١) فيما كتبناه مما سبق اليه الرخم بادئ بدء على قوله فادعياء وقوله وهو للباقي منهما والصواب ما استدر كناه أثناء طبع الملزمة ونصه قوله أنه ابنتها مفعول القضاء وقوله وهو للباقي منهما اي بعد موت أحدهما ٨١ - وفي صحيفة (٣٨٦) في هامشة علامة (٢) سقط من العبارة بعد قولنا بموحدة قولنا ثم مثله

انتهى والله الحمد إصلاح أغلاط الكتاب والحواشي
نسأله تعالى أن يمن علينا بالفوز بحسن الختام والأمن من
النواشي آمين

کتاب تأویل مختلف الحدیث

في الرد على أعداء أهل الحديث * والجمع بين الأخبار
التي ادعوا عليها التناقض والاختلاف * والجواب عما
أوردوه من الشبهة على بعض الأخبار المتشابهة أو
المشكلة بادي الرأي * تأليف الامام ابن قتيبة
الدينوري المتوفى سنة ٢٧٦ هجرية

— ۱۰۰ —

(ليعلم ان هذا الكتاب طبع وصحح على ثلاث نسخ)
النسخة الواسطية المصححة بمعرفة استاذي المفضل (السيد
عمود شكري الآلوسي) والنسخة الممشقية المكتوبة المصححة
بخط الاستاذ الفاضل (الشيخ محمد جمال الدين القاسمي)
والنسخة المحفوظة (بالكتبخانة الخديوية)

﴿ الطبعة الاولى ﴾

على نفقة صاحب السعادة محمود افندي شاندور زاده عين
اعيان بغداد وتجارها والساعي في احياء آثارها

~~SECRET~~

بمعرفة الفقير اليه (فرج الله زكي الكردي) بمطبعته
(مطبعة كردستان العلمية) بمصر المحمية سنة ١٣٢٦ هجرية

—452*35—

﴿ حقوق الطبع محفوظة ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الامام أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة رحمه الله تعالى
الحمد لله رب العالمين * والعاقة للمتقين * وصلى الله على
محمد خاتم النبيين * وآله الطيبين الطاهرين *
﴿ أما بعد ﴾ أسعدك الله تعالى بطاعته * وحاطك
بكلماته * ووقفك للحق برحمته * وجعلك من أهله * فانك
كتبت إلى ثعلمي ما وقفت عليه من ثلب أهل الكلام
أهل الحديث وامتهانهم * وإسهابهم ^(١) في الكتب
بذمهم * ورميهم بحمل الكذب ورواية المتناقض حتى وقع
الاختلاف — وكثرت النحل — وتقطعت المصم — وتماذى

(١) في القاموس وأسهب أكثر الكلام فهو مشرب ومُشَبَّ

المسلمون - وأكفر بعضهم بعضاً - وتعلق كل فريق منهم
لمذهبه بجنس من الحديث

* فالخوارج تحتج بروايتهم ضموا سيوفكم على عوائقكم
ثم أيدوا^(١) خضراءهم . - ولا تزال طائفة من أمتي ظاهرة
على الحق لا يضرهم خلاف من خالفهم . - ومن قتل دون
ماله فهو شهيد

* والقاعد يحتج بروايتهم عليكم بالجماعة فان يد الله عز
وجل عليها . - ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة
الاسلام من عنقه . - واسمعوا وأطيعوا وان تأمر^(٢) عليكم
عبد حبشي مجذع الاطراف^(٣) . ، وصلوا خلف كل بر
وفاجر . ولا بد من إمام بر أو فاجر . - وكن حلس^(٤) بيتك
فان دخل عليك فادخل مخدعك فان دخل عليك فقل بؤ يا نجي

(١) اي سوادهم وجماعتهم (٢) في رواية أمر مجهولاً (٣) في النهاية
مجذع الاطراف اي مقطوع الاعضاء (٤) الحلس لغة الكساء وقال
فلان حلس يته اذا لم يبرحه

وإثمك .. وكن عبد الله المقتول — ولا تكن عبد الله القاتل
 • والمرجيئ يحتاج بروايتهم من قال لا إله إلا الله فهو
 في الجنة قيل وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق. —
 ومن قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة ، ولم تمسه النار
 . — وأعددت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي

• والمخالف له يحتاج بروايتهم لا يزني الزاني حين يزني
 وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن
 . — ولم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه^(١) . — ولم يؤمن من لم
 يأمن المسلمون من لسانه ويده . — ويخرج من النار رجل
 قد ذهب حبره^(٢) وسبره^(٣) . — ويخرج من النار قوم قد
 امتحشوا^(٤) فينبئون كما تبنت الحبة^(٥) في حميل^(٦) السيل أو كما

(١) أي غوائله وشروره (٢) قوله حبره الحبر بالكسر وقد يفتح
 اثر الجمال والهيئة الحسنة (٣) قوله وسبره السبر حسن الهيئة والجمال
 وقد تفتح السين (٤) قوله قد امتحشوا بالبناء للفاعل وروى بالبناء
 للمفعول كما نقله النووي في شرح مسلم عن القاضي عياض ومعناه احترقوا
 (٥) الحبة بالكسر يزور البقل والراحين اهـ (٦) قوله في حميل السيل

تثبت التنازير^(١)

❦ والقدرى يحتج بروايتهم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه أو ينصرانه وبأن الله تعالى قال خلقت عبادى جميعا حنفاء فاجتالهم^(٢) الشياطين عن دينهم

❦ والمفوض يحتج بروايتهم اعملوا فكل ميسر لما خلق له — أما من كان من اهل السعادة فهو يعمل للسعادة — ومن كان من أهل الشقاء فيعمل للشقاء — وإن الله تعالى مسح ظهر آدم قبض قبضتين فأما القبضة اليمنى فقال الى الجنة برحمتى — والقبضة اليسرى^(٣) فقال الى النار ولا أبالي والسعيد من سعد في بطن أمه — والشقي من شقى في بطن أمه — هذا وما أشبهه

وهو ما يجيء به السيل من طين او غناء اه (١) هي فسائل النخل اذا حولت من موضع الى موضع ففرزت فيه الواحد تفرز اه نهاية (٢) قوله فاجتالهم المشهور فيه الجيم والمعنى استخفهم فقالوا معهم فى الضلال وجاء فى رواية بالحاء والمعنى تقلبهم من حال الى حال اه (٣) وفى نسخة الاخرى

«والرافضة تتعلق في إكفارها صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بروايتهم ليردن عليّ الحوض أقوام ثم ليختلجن»^(١) دوني فأقول أي ربي أصبحاني أصبحاني فيقول^(٢) انك لا تدري ما أحدثوا بعدك — انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم.. ولا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض * ويحتجون في تقديم على رضى الله تعالى عنه بروايتهم أنت منى بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي.. ومن كنت مولاه فعلي مولاه.. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.. وأنت وصي

* ومخالفوهم محتجون في تقديم الشيخين رضى الله عنهما بروايتهم اقتدوا بالذين من بعدي (ابى بكر وعمر) وبأبى الله ورسوله والمسلمون الا أبا بكر وخير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر^(٣) * ويتعلق مفضلو الغنى بروايتهم اللهم انى أسألك غناي وغنى

(١) بالبناء للمفعول أى يجتنبون ويقتطعون اهـ (٢) وفى نسخة

فقال (٣) وبسنة وعمر

مولاي * اللهم اني أعوذ بك من فقر مرب أو ملب^(١)
 * ويتعلق مفضلو الفقر بروايتهم اللهم أحيني مسكيناً وأمتي
 مسكيناً واحشني في زمرة المساكين .. والفقر بالرجل المؤمن
 أحسن من العذار الحسن على خد الفرس

* ويتعلق القائلون بالبداء بروايتهم صلة الرحم تزيد في
 العمر والصدقة تدفع القضاء المبرم - ويقول عمر اللهم ان
 كنت كتبتني في اهل الشقاء فاعني واكتبني في اهل
 السعادة * هذا مع روايات كثيرة في الاحكام تختلف لها
 الفقهاء في الفتيا حتى اختلف الحجازيون والمراقيون في اكثر
 ابواب الفقه وكل يبنى على اصل من روايتهم - قالوا ومع افتراءهم
 على الله تعالى في احاديث التشبيه كحديث^(٢) عرق الخيل

(١) مرب أو ملب * شك من الراوى واللفظان مترادفان بمعنى ملازم غير
 مفارق (٢) قوله كحديث عرق الخيل وهو ان الله تعالى لما أراد أن
 يخلق نفسه خلق الخيل فأجراها حتى عرقت ثم خلق نفسه من ذلك
 العرق قال ابن عساكر حديث اجراء الخيل موضوع وضعه بعض
 الزنادقة ليشنع به على اصحاب الحديث في روايتهم المستحيل قبله من لا

وزَغَبَ^(١) الصدر ونور الذراعين وعبادة الملائكة وقصص^(٢)
الذهب على جبل اورق عشية عرفة والشاب^(٣) القلط ودونه
فراش^(٤) الذهب وكشف^(٥) الساق يوم القيامة اذا كادوا

عقل له وهو مما يقطع بطلانه شرعا وعقلا اه بنقل الجلال السيوطي
عنه (١) قوله وزغَب الصدر الخ فيه اشارة الى حديث وضعه بعض
الزنادقة وهو خلق الله تبارك وتعالى الملائكة من شعر ذراعيه وصدره
أو من نورهما كما سيأتي الكلام عليه (٢) قوله وقصص الذهب الخ
كلها بالاصول ولا يخلو عن شيء ولعله اشارة الى ما يروونه وهو ان
الله ينزل عشية عرفة على جبل اورق يصافح الركبان ويمانق المشاة وهو
كما قال ابن تيمية من اعظم الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
وقائله من أعظم القائلين على الله غير الحق وتقل عن المصنف وغيره ان
هذا وامثاله انما وضعه الزنادقة الكفار ليشينوا به اهل الحديث ويقولون
انهم يروون مثل هذا اه (٣) قوله والشاب الخ اشارة الى ما يروونه
وهو رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شابا موفرا رجلاه في خضرة
له لعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب اه (٤) في نسخة فرش
(٥) اشارة الى ما روى عن ابي هريرة من حديث طويل فيه
فيأتيهم الجبار فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فلا يكلمه الا الانبياء
فيقول هل ينسكم وبينه آية تعرفونه فيقولون الساق فيكشف عن ساقه
الحديث

يباطشونه^(١) وخلق آدم على صورته ووضع يده بين كتفي
حتى وجدت برد أنامله بين ثندي^(٢) وقلب المؤمن بين
أصبعين من أصابع الله تعالى * ومع روايتهم كل سخافة تبث
على الاسلام الطاعنين وتضحك منه الملحدين وترهّد من
الدخول فيه المرتادين - وتزيد في شكوك المرتابين - كروايتهم
في عجيزة الحوراء انها ميل في ميل وفيمن قرأ سورة كذا
وكذا ومن فعل كذا وكذا اسكن من الجنة سبعين الف قصر .
في كل قصر سبعون ألف مقصورة . في كل مقصورة سبعون ألف
مهاد . على كل مهاد سبعون ألف كذا . - وكروايتهم في الفأرة انها
يهودية ، وانها لا تشرب ألبان الابل كما ان اليهود لا تشربها - وفي
الغراب انه فاسق وفي السنور انها عطسة الاسد - والخنزير انه
عطسة الفيل وفي الاربائة^(٣) انها كانت خياطة تسرق الخيوط

(١) في نسخة يواقشونه ولم يظهر عندنا للنسختين معنى (٢) قوله (ثندي)
التندوتان بفتح المثناة والضم كالنديين للمرأة اه (٣) واحدة الاربيان
بالكسر وهو سمك كالبدودة (قال الجاحظ) في رسالته الى بعضهم بكتأله
وما قصة الزهرة وما شأن سهيل الى أن قال (وما شأن الاربائة الخ)

فمسخت وان الضب كان يهوديا عافا فسبح ، وان سهيلا كان عشارا
 باليمن ، وان الزهرة كانت بنفيا عرجت الى السماء باسم الله الاكبر ^(١)
 فسحقها الله شهابا وان الوزغة كانت تنفخ النار على ابراهيم وان
 العظاية ^(٢) تمج الماء عليه ، وان الغول كانت تأتي مشربة أبي أيوب
 كل ليلة ، وان عمر رضى الله عنه صارع الجنى فصرعه ^(٣) وان
 الارض على ظهر حوت ، وان اهل الجنة يأكلون من كبده أول
 ما يدخلون - وان ذئبا دخل الجنة لانه أكل عشارا - واذا
 وقع الذباب فى الاناء فامقلوه فان فى احد جناحيه سما وفى
 الآخر شفاء ، وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء ، وان الابل
 خلقت من الشيطان مع أشياء كثيرة يطول استقصاؤها ^(٤)
 قالوا من عجيب شأنهم انهم ينسبون الشيخ ^(٥) الى الكذب
 ولا يكتبون عنه ما يوافقه عليه المحدثون بقدر ^(٦) يحيى بن معين

(١) وفى نسخة الاعظم (٢) وهى سام ابرص (٣) اى فقلبه فى
 المصارعة (٤) وفى نسخة (اقتصاصها) اى حكايتها (٥) ليس المراد به
 شيخا معنا مخصوصا بل المراد به شيخ مامن الاشياخ فيما يظهر والله
 اعلم اهـ (٦) وفى نسخة لقدح

وعلى بن المديني واشباههما ويحتجون بحديث ابى هريرة فيألا
يوافقه عليه احد من الصحابة وقد اكذبهم عمر وعثمان وعائشة
ويحتجون بقول فاطمة بنت قيس وقد اكذبها عمر وعائشة وقالوا
لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة * ويهرجون^(١)
الرجل بالقدر فلا يحملون عنه كفيلان ، وعمرو بن عبيد
ومعبد الجعفي ، وعمرو بن فائد ، ويحملون عن أمثالهم من أهل
مقاتلهم كقتادة ، وابن ابى عروبة وابن ابى نجيح ومحمد ابن
المنكدر وابن أبى ذئب ، ويقدمون في الشيخ يسوي بين علي
وعثمان أو يقدم عليا عليه ويروون عن أبى الطفيل عامر بن
واثلة صاحب راية المختار ، وعن جابر الجعفي وكلاهما يقول
بالرجعة^(٢) قالوا وهم مع هذا اجهل الناس بما يحملون وأنحس
الناس حظا فيما يطلبون وقالوا في ذلك

(١) من الهرجة وهي كما في القاموس ان يعدل بالشئ عن الجادة
القاصدة الى غيرها اه وفي نسخة ويطرحون (٢) قال في القاموس
ويؤمن بالرجعة أى بالرجوع الى الدنيا بعد الموت اه

زوامل^(١) للاشغار لاعلم عندهم * يجيدها الا كعلم الابعار
 لعمر ك ما يدري البعير اذا غدا * بأحاله^(٢) اوراح ما في الفرائر
 * قد قنعوا من العلم برسمه — ومن الحديث باسمه
 ورضوا بأن يقولوا^(٣) فلان عارف بالطرق وراوي للحديث
 وزهدوا في أن يقال عالم بما كتب أو عامل بما علم * قالوا وما ظنكم
 برجل منهم يحمل عنه العلم وتضرب^(٤) اليه اعناق المطي خمسين
 سنة او نحوها سئل في ملأ من الناس عن فأرة وقعت في بئر
 فقال البئر جبار^(٥) وآخر سئل عن قوله تعالى (ريح فيها صر^(٦)) فقال
 هو هذا الصرصر يعني صراصر الليل وآخر حدثهم عن سبعة

(١) الزاملة بعير يستظهر به الرجل يحمل عليه متاعه وطعامه
 واليتان لمروان بن سليمان بن يحيى بن أبي حفصة عجا قوما من
 رواة الشعر اه من هامش النسخة الواسطية بخط الاستاذ (٢) وفي
 نسخة بأوساقه (٣) وفي نسخة بان يقال (٤) وفي نسخة وتصرف
 (٥) قوله جبار قال في القاموس والجبار بالضم البريء من الشيء يقال
 انا منه خلاوة وجبار اه وتوهم من هنا الحديث ان الفأرة اذا وقعت
 في البئر لا تجسها

وسبعين ويريد شعبة وسفين^(١) وآخر روى لهم يستر المصلي مثل
آجرة الرجل^(٢) يريد^(٣) مثل آخرة^(٤) الرجل وسئل آخر
متي يرتفع هذا الاجل فقال الى قرين يريد الى شهرين هلال
وقال آخر يدخل يده في فيه فيقضمها قضم الفجل يريد قضم
الفجل * وقال آخر اجد في كتابي الرسول ولا اجد الله يعني
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المستمل اكتبوا وشك في
الله تعالى مع أشياء يكثر تعدادها

* قالوا وكلما كان المحدث^(٥) اموق * كان عندهم انفق ،
واذا كان كثير اللحن والتصحيف كانوا به أوثق ، واذا ساء

(١) يعني انه تصحف عليه اسم شعبة وسفين بسبعة وسبعين
للقرب الذي بينهما في الصورة الخطية اهـ (٢) وفي نسخة مثل آخرة
الرجل (٣) قوله يريد الخ يعني والله أعلم انه تصحف عليه الرجل
بفتح الراء وسكون الحاء المهملة بالرجل بالجيم مرادف المرء وتصحف
عليه الآخرة بالخاء بالآجرة بالجيم (٤) قوله آخرة الخ هي بالمد الخشبة
التي يستند اليها الراكب من كور البعير اهـ (٥) قوله اموق اي احمق
من الموق بالضم وهو الحق في غباوة اهـ

خلقه وكثر غضبه واشتد^(١) حدة وعسرة في الحديث تهافتوا عليه * ولذلك كان الأعمش يقلب القرو ويلبسه ويطرح على عاتقه منديل الخوان وسأله رجل عن اسناد حديث فأخذ بحلقه واسنده الى الحائط وقال هذا اسناده * وقال اذا رأيت الشيخ لم يطلب الفقه احببت أن اضفعه مع جماعات كثيرة تؤثر عنه لانحسبه كان يظهرها الا لينفق^(٢) بها عندهم * [قال أبو محمد] هذا ما حكيت من طعنهم على اصحاب الحديث وشكوت تطاول الامر بهم على ذلك من غير ان ينضح عنهم ناضح ويحتج لهذه الاحاديث محتج او يتأولها متأول حتى أنسوا بالعيب ورضوا بالقذف وصاروا بالامساك عن الجواب كالمسلمين، وبذلك الامور معترفين، * وتذكر انك وجدت في كتابي المؤلف في غريب الحديث بابا ذكرت فيه شيئا من المتناقض عندهم وتأولته فأملت بذلك

(١) وفي نسخة واشتد حرده وعثر (٢) قوله لينفق بضم الفاء اي ليروج فيما بينهم ويكون له اعتبار بين ظهرانيهم اهـ

أن تجد عندي في جميعه مثل الذي وجدته في تلك من الحُجَجِ
وسألت ان اتكلف ذلك محتسبا للثواب فتكلفته بمبلغ على
ومقدار طاقتي وأعدت ما ذكرت في كتي من هذه
الاحاديث ليكون الكتاب تاما جامعا للفن الذي قصدوا
الطمع به وقدمت قبل ذكر الاحاديث وكشف معانيها وصف
اصحاب الكلام واصحاب الحديث بما أعرف به كل فريق
وأرجو ان لا يطلع ذو النهي مني على تعدي لتمويه ولا ايشار
لهوى ولا ظلم لخصم وعلى الله اتوكل فيما أحاول وبه أستعين
— باب ذكر أصحاب الكلام وأصحاب الرأي —

﴿ قال أبو محمد ﴾ وقد تدبرت رحمة الله مقالة أهل
الكلام فوجدتهم يقولون على الله مالا يعلمون ويشتنون^(١)

الناس بما يأتون ويبصرون القذى في عيون الناس وعيونهم
تُطَرَفُ^(٢) على الأجناع^(٣) وسهمون غيرهم في النقل ولا يشهمون

(١) وفي نسخة ويعيون (٢) قوله تطرف بالبناء للمفعول من طرف
بصره أطبق أحد جفنيه على الآخر والأجناع جمع جذع النخل اه
(٣) وفي نسخة على الأجنال وهي كالأجناع وزنا ومعنى ومفردا اه

آراءهم في التأويل * ومعاني الكتاب والحديث وما أودعاه
من لطائف الحكمة وغرائب اللغة لا يُدرَك بالطفرة ^(١)
والتولد والعرض والجوهر والكيفية والكمية والأينية * ولو
ردوا المشكل منها إلى أهل العلم بهما وضح لهم المنهج ، واتسع
لهم المخرج ، ولكن يمنع من ذلك طلب الرياسة وحب الأتباع
واعتقاد الإخوان بالمقالات والناس أسراب ^(٢) طير يتبع بعضها
بعضاً ولو ظهر لهم من يدعي النبوة مع معرفتهم بأن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خاتم الأنبياء أو من يدعي الربوبية لوجد على ذلك
أتباعاً وأشباعاً * وقد كان يجب مع ما يدعونه من معرفة القياس
وإعداد آلات النظر أن لا يختلفوا كما لا يختلف الحساب
والمساح والمهندسون لأن ألئهم لا تدل إلا على عدد واحد
والأعلى شكل واحد وكما لا يختلف حذاق الأطباء في الماء

(١) قوله الطفرة وما بعدها الفاظ تجري على ألسنة المتكلمين وتذكر في كتبهم

(٢) جمع سرب بالكسر وهو القطيع من الطيَّاء والنسَاء وغيرها والمعنى أن
الناس كجماعة من الطير يتبع بعضها بعضاً من غير معرفة الوجهة والمقصد اهـ

وفي نبض العروق لان الاوائل قد وقفوا من ذلك على أمر واحد
فما بهم اكثر الناس اختلافا لا يجتمع اثنان من رؤسائهم على
أمر واحد في الدين فابوالهذيل العلاف يخالف النظام والنجار
يخالفهما وهشام بن الحكم يخالفهم وكذلك ثمامة ومويس
وهاشم الاوقص وعبيد الله بن الحسن وبكر^(١) العمي وحفص
وقبة^(٢) وفلان وفلان ليس منهم واحد الاوله مذهب في الدين
يدان برأيه وله عليه تبع *

* قال ابو محمد ولو كان اختلافهم في الفروع والسنن
لا تسع لهم العذر عندنا وان كان لا عذر لهم مع ما يدعونه
لانفسهم كما اتسع لاهل الفقه ووقعت لهم الاسوة بهم ولكن
اختلافهم في التوحيد وفي صفات الله تعالى وفي قدرته وفي
نعيم اهل الجنة وعذاب اهل النار وعذاب البرزخ وفي اللوح
وفي غير ذلك من الامور التي لا يعلمها نبي الا بوحي من الله
تعالى ولن يعدم هذا من رد مثل هذه الاصول الى استحسانه

(١) وفي نسخه وبكر وحفصون وحفص (٢) وفي نسخه وصالح قبله

ونظره وما أوجبه القياس عنده لا اختلاف الناس في عقولهم
واراداتهم واختياراتهم؛ فانك لا تكاد ترى رجلين متفقين
حتى يكون كل واحد منهما يختار ما يختاره الآخر ويرذل ما
يرذله الآخر الا من جهة التقليد. — والذي خالف بين مناظرهم
وهيأتهم وألوانهم ولغاتهم واصواتهم وخطوطهم وآثارهم حتى
فرق القائف بين الار والار وبين الانى والذكر هو الذى
خالف بين آرائهم. — والذي خالف بين الآراء هو الذى أراد
الاختلاف لهم ولن تكمل الحكمة والقدرة الا بخلق الشئ
وضده ليُعرف كل واحد منهما بصاحبه فالنور يعرف بالظلمة
والعلم يعرف بالجهل والخير يعرف بالشر والنفع يعرف بالضر
والخلو يعرف بالمر لقول^(١) الله تبارك وتعالى (سبحان الذى خلق
الازواج كلها مما تبت الارض ومن انفسهم ومما لا يعلمون)
والازواج الاضداد والاصناف كالذكر والانثى واليابس
والرطب وقال تعالى (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى) *

«ولو أردنا رحمتك الله ان ننتقل عن أصحاب الحديث ونرغب
 عنهم الى اصحاب الكلام ونرغب فيهم لخرجنا من اجتماع الى
 تشتت وعن نظام الى تفرق وعن أنس الى وحشة وعن اتفاق
 الى اختلاف لان أصحاب الحديث كلهم مجمعون على ان
 ما شاء الله كان وما لم يشأ^(١) لا يكون وعلى انه خالق الخير
 والشر وعلى ان القرآن كلام الله غير مخلوق وعلى ان الله تعالى
 يرى يوم القيمة وعلى تقديم الشيخين وعلى الايمان بعذاب
 القبر لا يختلفون في هذه الاصول ومن فارقه في شيء منها
 نابذوه وباغضوه وبدعوه وهجروه—وانما اختلفوا في اللفظ
 بالقرآن لعموم وقع في ذلك وكلهم مجمعون على ان القرآن بكل
 حال مقروء ومكتوب ومسموعا ومحفوظا غير مخلوق فهذا
 الاجماع «وأما الايتساء^(٢) فبالعلماء المبرزين والفقهاء المتقدمين
 والعباد المجتهدين الذين لا يُجارون ولا يُبلَغ شأؤهم مثل
 سفين الثوري ومالك بن أنس والاوزاعي وشعبة والليث بن سعد

(١) وفي نسخة لا يشاء (٢) وفي نسخة الانس

وعلماء الامصار وكابراهيم بن آدم ومسلم الخواص والفضيل
ابن عياض وداود الطائي ومحمد بن النضر الحارثي واحمد بن
حنبل وبشر الحافي وأمثال هؤلاء ممن قرب من زماننا فالما
المتقدمون فأكثروا من أن يبلغهم الإحصاء ويحوزهم العدد^(١)
ثم بسواد الناس ودهمائهم^(٢) وعوامهم في كل مصر وفي كل عصر
فان من أمارات الحق إطباق قلوبهم على الرضاء به—ولو أن
رجلا قام في مجامعهم واسواقهم بمذاهب أصحاب الحديث التي
ذكرنا اجماعهم عليها ما كان في جميعهم لذلك منكر ولا عنه نافر
ولو قام بشيء مما يمتدده أصحاب الكلام مما يخالفه ما ارتداليه
طرفه الا مع خروج نفسه^(٣) فاذا نحن آتينا أصحاب الكلام لما
يزعمون أنهم عليه من معرفة القياس وحسن النظر وكمال
الارادة^(٤) وأردنا ان نتعلق بشيء من مذاهبهم ونعتقد شيئا من

(١) وفي نسخة العدد (٢) الدهاء العدد الكثير وجاعة الناس

قاله في القاموس (٣) بسكون الفاء. روحه كناية عن كونهم لا يدعون

يعيش لحظة يسيرة من الزمن يقتلهم له اه (٤) وفي نسخة الاداء

نَحْلَهُمْ وَجَدْنَا النَّظَامَ شَاطِرًا مِنْ الشُّطَارِ يَغْدُو عَلَى سَكْرٍ
وَيَرْوَحُ عَلَى سَكْرٍ وَيَبِيتُ عَلَى جَرَائِرِهَا^(١) وَيَدْخُلُ فِي الْأَدْنَسِ
وَيَرْتَكِبُ الْفَوَاحِشَ وَالشَّائِنَاتِ وَهُوَ الْقَائِلُ
مَا زِلْتُ أَخْذُ رُوحَ الزِّقِّ فِي لَطْفٍ
وَأَسْتَبِيحُ دِمَا مِنْ غَيْرِ مَجْرُوحٍ
حَتَّى أَتْنِيتُ وَلِي رُوحَانِ فِي جَسَدِي
وَالزِّقِّ مَطْرَحِ جِسْمِ بِلَا رُوحٍ
ثُمَّ نَجِدُ أَصْحَابَهُ يَمْدُونُ مِنْ خَطِئِهِ قَوْلُهُ^(٢) إِنْ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ يَحْدِثُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ مِنْ غَيْرِ افْتِنَائِهَا —
قَالُوا قَالَهُ فِي قَوْلِهِ يَحْدِثُ الْمَوْجُودُ — وَلَوْ جَازَ إِيجَادُ الْمَوْجُودِ
لَجَازَ اِعْدَامُ الْمَعْدُومِ وَهَذَا فَاحِشٌ فِي ضَعْفِ الرَّأْيِ وَسُوءِ
الِاخْتِيَارِ وَحَكَمُوا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَدْ يَجُوزُ أَنْ يَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ

(١) كُنَّا بِالْأَصُولِ وَلَعَلَّ الصَّوَابَ عَلَى جَرَائِرِهِ جَمْعُ جَرِيرَةٍ وَهِيَ
الذَّنْبُ اهـ (٢) قَوْلُهُ قَوْلُهُ إِنْ اللَّهُ الْخُ أَيُّ لَاهُ زَعَمَ أَنَّ الْجَوَاهِرَ لَا يَبْقَى
زَمَانِينَ كَالْأَعْرَاضِ وَأَنَّهَا تَتَجَدَّدُ بِتَجَدُّدِ الْأَمْثَالِ اهـ

جميعاً على الخطأ * قال ومن ذلك اجماعهم على ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة دون جميع الانبياء وليس كذلك وكل نبي في الارض بعثه الله تعالى فالى جميع الخلق بعثه لان آيات الانبياء لشهرتها تبلغ آفاق الارض وعلى كل من بلغه ذلك أن يصدقه ويتبعه بخلاف الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بُعثتُ الى الناس كافة وبُعِثت الى الاحمر والاسود^(١) وكان النبي يبعث الى قومه — واول الحديث — وفي مخالفة الرواية وحشة فكيف بمخالفة الرواية والاجماع لما استحسن ،

* وكان يقول في الكنايات عن الطلاق كالخليفة والبرية وجبلك على غاربك والبتة^(٢) وأشبه ذلك انه لا يقع بها طلاق

(١) قوله الى الاحمر والاسود أى الى المعجم والعرب لان الغالب على ألوان المعجم الحمرة والبياض وعلى ألوان العرب الادمية والسمرية وقيل أراد الجن والانس اه نهاية (٢) قوله والبتة بوصل الهجزة من ألفاظ كنايات الطلاق ومعناه مقطوعة الوصل واصله من البت بمعنى القطع استعمل بمعنى اسم المفعول أى المبتوتة اه

نوى الطلاق أو لم ينوه بخالف إجماع المسلمين وخالف الرواية لما استحسّن. — وكذلك كان يقول إذا ظاهر بالبطن أو الفرج لم يكن مظاهرا وإذا آلى بغير الله تعالى لم يكن موليا لأن الأيلاء مشتق من اسم الله تعالى

* وكان يقول إذا نام الرجل أول الليل على طهارة مضطجعا أو قاعدا أو متوركا وكيف نام إلى الصبح لم ينتقض وضوؤه لأن النوم لا ينتقض الوضوء قال وإنما اجتمع الناس على الوضوء من نوم الضجعة لأنهم كانوا يرون أوائلهم إذا قاموا بالفداء من نوم الليل تطهروا لأن عادات الناس الفائض والبول مع الصبح ولأن الرجل يستيقظ ويعينه رَمَصٌ ^(١) وفيه خلوف وهو متهيج الوجه فيتطهر للحدث والنشرة ^(٢) لا للنوم وكما أوجب كثير من الناس الفسل يوم الجمعة لأن الناس كانوا

(١) رمص بفتحين وسخ ايض يجتمع في العين اهـ (٢) في القاموس والنشرة بالغم رقبة يعالج بها المجنون والمريض اهـ فإن سحت النشرة هنا ولم تكن محرّفا فالمراد ولازالة الاوساخ التي على العين وتغير طعم الفم والله أعلم اهـ

يعملون بالغداة في حيطانهم^(١) فإذا أرادوا الرواح اغتسلوا واختلف
 بهذا القول الرواية والاجماع وقد قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن أمتي لا تجتمع على خطأ، وذكر قول عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الخلف أولى
 بالمسح من ظاهره فقال كان الواجب على عمر العمل بمثل ما
 قال في الاحكام كلها وليس ذلك باعجب من قوله اجروكم على
 الجدل^(٢) أجروكم على النار ثم قضى في الجدل بمائة قضية مختلفة *
 * وذكر قول أبي بكر رضي الله تعالى عنه حين سئل عن
 آية من كتاب الله تعالى فقال أي سماء تظلي وأي أرض تقلي
 أم أين أذهب أم^(٣) كيف أصنع إذا أنا قلت في آية من كتاب
 الله تعالى بغير ما أراد الله ثم سئل عن الكلاله فقال أقول فيها
 برأيي فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأً فني — هي ما دون
 الولد والوالد. — قال وهذا خلاف القول الاول — ومن استعظم
 القول بالرأي ذلك الاستعظام لم يقدم على القول بالرأي هذا

(١) اي بساينهم (٢) وفي نسخه الفتيا (٣) وفي نسخه بدل أم في الموضعين أو

الاقدام حتى يثفدَ عليه الاحكام *

* وذكر قول علي كرم الله وجهه حين سئل عن بقرة قتلت حمرا فقال اقول فيها برأئي فان وافق رأئي قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذاك والا فمضائي رذل فسل — قال وقال من أحب ان يتعمم جرائم جهنم فليقل في الجدم ثم قضى فيه بقضايا مختلفة *

* وذكر قول ابن مسعود في حديث برّوع بنت واشق اقول فيها برأئي فان كان خطأ فني وان كان صواباً فن الله تعالى. — قال وهذا هو الحكم بالظن والقضاء بالشبهة واذا كانت الشهادة بالظن حراما فالقضاء بالظن أعظم. — قال ولو كان ابن مسعود بدّل نظره في الفتيا نظر في الشق كيف يشق والسعيد كيف يسعد حتى لا يفحش قوله على الله تعالى ولا يشتد غلظه لقد كان أولى به * قال وزعم ان القمر انشق وانه رآه وهذا من الكذب الذي لا يخفاء به لان الله تعالى لا يشق القمر له وحده ولا لاخر معه وانما يشقه ليكون آية للعالمين وحجة

لرسلين وَمَزَجَرَةَ للعباد وبرهانا في جميع البلاد فكيف لم
تعرِف بذلك العامة ولم يؤرخ الناس بذلك العام—ولم يذكره
شاعر ولم يسلم عنده كافر ولم يحتج به مسلم على ملحد.—قال ثم
جحد من كتاب الله تعالى سورتين فيه لم يشهد قراءة النبي
صلى الله عليه وسلم بهما فهلا استدل بعجيب تأليفهما وانهما
على نظم سائر القرآن المعجز للبلغاء ان ينظموا نظمه وان
يحسنوا مثل تأليفه.—قال وما زال يطبق في الركوع الى ان مات
كانه لم يصل مع النبي صلى الله عليه وسلم او كان غائبا، وشتم
زيد بن ثابت باقبح الشتم لما اختار المسلمون قراءته لانها آخر
العرض، وعاب عثمان رضى الله عنه حين بلغه انه صلى بمنى
اربعا ثم تقدم فكان اول من صلى اربعا ف قيل له في ذلك فقال
اخلاف شر والفرقة شر وقد عمل بالفرقة في أمور كثيرة
ولم يزل يقول في عثمان القول القبيح منذ اختار قراءه زيد
ورأى قومامن الزط فقال هؤلاء اشبه من رأيت بالجن ليلة
الجن ذكر ذلك سليمان التيمي عن ابى عثمان النهدي وذكر

داود عن الشعبي عن علقمة قال قلت لابن مسعود كنت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الجن فقال ما شهدا منا احد ، *وذكر حذيفة بن اليمان فقال جعل يحلف لعثمان على اشياء بالله تعالى ما قالها وقد سمعوه قالها فقبل له في ذلك فقال اني اشتري ديني بعمضه ببعض مخافة ان يذهب كله رواه مسعر ابن كدام عن عبد الملك بن ميسرة عن الزّال بن سبرة * *وذكر ابا هريرة فقال كذبه عمرو وعثمان وعلي وعائشة رضوان الله عليهم وروى حديثا في المشي في الخلف الواحد فبلغ عائشة فشت في خوف واحد وقالت لا خالفن ابا هريرة ، وروى ان الكلب والمرأة والحمار تقطع الصلاة فقالت عائشة رضي الله عنها ربما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السرير وانا على السرير معترضة بينه وبين القبلة ، قال وبلغ عليا ان ابا هريرة يتسدى بيمينه في الوضوء وفي اللباس فدما بماء فتوضأ فبدأ بيماسره وقال لا خالفن ابا هريرة . — وكان من قوله حدثني خليلي وقال خليلي ورأيت خليلي فقال له

على متى كان النبي خليلك يا أبا هريرة. — قال وقد روي من أصبح جنباً فلا صيام له فأرسل مروان في ذلك إلى عائشة وحفصة يسألها فقالتا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير احتلام ثم يصوم فقال للرسول اذهب إلى أبي هريرة حتى تعلمه فقال أبو هريرة إنما حدثني بذلك الفضل بن العباس فاستشهد ميتاً وأوهم الناس أنه سمع الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمه *

* قال أبو محمد * هذا قوله في رحلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم كأنه لم يسمع بقول الله عز وجل في كتابه الكريم (محمد رسول الله والذين معه) إلى آخر السورة ولم يسمع بقوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم). — ولو كان ما ذكرهم به حقاً لا مخرج منه ولا عذر فيه ولا تأويل له إلا ما ذهب إليه لكان حقيقاً بترك ذكره والاعراض عنه إذ كان قليلاً يسيراً مغموراً في جنب محاسنهم

وكثير مناقبهم وصحبهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلهم
مُهَجِّم وأموالهم في ذات الله تعالى *

* قال أبو محمد * ولا شيء أعجب عندي من ادعائه على
عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قضى في الجدة بمائة قضية
مختلفة وهو من أهل النظر وأهل القياس فهلاً اعتبر هذا
ونظر فيه ليعلم أنه يستحيل أن يقضى عمر في أمر واحد بمائة
قضية مختلفة فأين هذه القضايا وأين عشرها ونصف عشرها
أما كان في حملة الحديث من يحفظ منها خمسا أو ستا ولو
اجتهد مجتهد أن يأتي من القضاء في الجدة بجميع ما يمكن فيه
من قول ومن حيلة ما كان يتيسر له أن يأتي فيه بعشرين قضية
وكيف لم يجعل هذا الحديث إذا كان مستحيلا مما ينكر من
الحديث ويدفع مما قد أتى به الثقات وما ذاك إلا لضعف احتمله^(١)
على عمر رضي الله عنه وعداوة *

* قال أبو محمد * وأما طعنه على أبي بكر رضي الله عنه

(١) وفي نسخه يتحمله

بأنه سئل عن آية من كتاب الله تعالى فاستعظم أن يقول فيها شيئاً ثم قال في الكلاله برأيه فإن أبابكر رضى الله عنه سئل عن شيء من متشابه القرآن العظيم الذي لا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم فاحجم عن القول فيه مخافة أن يفسره بغير مراد الله تعالى وأفقي في الكلاله برأيه لانه أمر ناب المسلمين واحتاجوا اليه في موارثهم وقد ابيح له اجتهد الرأى فيما لم يؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيء ولم يأت له في الكتاب شيء كاشف وهو امام المسلمين ومفزعهم فيما ينوبهم فلم يجد بداً من ان يقول ، وكذلك قال عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وزيد رضى الله عنهم حين سئلوا وهم الائمة والمفزع اليهم عند النوازل فاذا كان ينبغي لهم ان يفعلوا عنده أيّدعون النظر في الكلاله وفي الجد الى ان يأتي هو واشباهه فيتكلموا فيهما *

* ثم طمّنه على عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بقوله ان القمر انشق وانه رأى ذلك ثم نسبّه فيه الى الكذب

وهذا ليس بالكذاب لابن مسعود ولكنه بحسب علم النبوة
 وإكذاب القرآن العظيم لأن الله تعالى يقول (اقتربت الساعة
 وانشق القمر) فإن كان القمر لم ينشق في ذلك الوقت وكان
 مراده سينشق القمر فيما بعد فامعنى قوله وان يروا آية
 يرضوا ويقولوا سحر مستمر بعقب هذا الكلام اليس فيه
 دليل على ان قوما رأوه منشقاً فقالوا هذا سحر مستمر من
 سحره وحيلة من حيله كما قد كانوا يقولون في غير ذلك من
 أعلامه وكيف صارت الآية من آيات النبي صلى الله عليه
 وسلم والمسلم من أعلامه لا يجوز عنده ان يراها الواحد
 والاثنان والنفر دون الجميع أو ليس قد يجوز ان يخبر الواحد
 والاثنان والنفر والجميع كما اخبر مكرم الذئب بان ذئبا كلمه
 واخبر آخر بان بعيراً أشكا اليه وأخبر آخر ان مقبورا
 لفظته الارض *

* وطمنه عليه لجحدته سورتين من القرآن العظيم يعنى
 المعوذتين فان لابن مسعود في ذلك سببا والناس قد يظنون

ويزلون واذا كان هذا جائزا على النبيين والمرسلين فهو على غيرهم أجوز. - وسببه في تركه اثباتهما في مصحفه انه كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بهما الحسن والحسين ويعوذ غيرهما كما كان يعوذهما باعوذ بكلمات الله التامة فظن انهما ليستا من القرآن فلم يثبتهما في مصحفه * ونحو هذا السبب اثبت أبي بن كعب في مصحفه افتتاح دعاء القنوت وجعله سورتين لانه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهما في الصلاة دعاء دائما فظن انه من القرآن ، وأما التطبيق ^(١) فليس من فرض الصلاة وانما الفرض الركوع والسجود لقول الله عز وجل اركعوا واسجدوا فمن طبق فقد ركع ومن وضع يديه على ركبتيه فقد ركع وانما وضع اليدين على الركبتين أو التطبيق من آداب الركوع وقد كان الاختلاف في آداب الصلاة

(١) التطبيق في الصلاة جعل اليدين بين الفخذين في الركوع قاله في القاموس قال في النهاية وفي حديث ابن مسعود انه كان يطبق في الآية هو ان يجمع بين أصابع يديه ويجعلها بين ركبتيه في الركوع والتشهد اه

فكان منهم من يقى ومنهم من يفتش ومنهم من يتورك وكل ذلك لا يفسد الصلاة وإن اختلف * وأما نسبته إياها إلى الكذب في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم الشقي من شق في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه فكيف يجوز أن يكذب ابن مسعود على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الحديث الجليل المشهور ويقول حدثني الصادق المصدوق وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون ولا ينكره أحد منهم * ولاي معنى يكذب مثله على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر لا يجذب به إلى نفسه نفعا ولا يدفع عنه ضرا ولا يذنيه من سلطان ولا رعية ولا يزداد به مالا إلى ماله * وكيف يكذب في شيء قد واقعه على روايته عدد منهم أبو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق العلم وجف القلم وقضى القضاء وتم القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل بالسعادة لمن آمن واتقى والشقاء لمن كذب وكفر وقال عز وجل ابن آدم بمشيئتي كنت - أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء ، وبارادتي

كنت . أنت الذي تريد لنفسك ما تريد ، وبفضلي ورحمتي
أديت الى فراثضي ، وبنعمتي قويت على معصيتي ، وهذا
الفضل بن عباس بن عبد المطلب يروي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال له يا غلام احفظ الله يحفظك وتوكل
عليه تجده امامك وتعرف اليه في الرخاء يعرفك في الشدة
واعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن
ليصيبك وان القلم قد جف بما هو كائن الى يوم القيامة
* وكيف يكذب ابن مسعود في امر يوافقه عليه
الكتاب يقول الله تعالى (أولئك كتب في قلوبهم الايمان
وأيدم بروح منه) اي جعل في قلوبهم الايمان كما قال في الرحمة
(فساد كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) الآية اي سأجعلها
ومن جعل الله تعالى في قلبه الايمان فقد قضى له بالسعادة ،
وقال عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم (انك لا تهدي
من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) ولا يجوز ان يكون
انك لا تسمى من احببت هاديا ولكن الله يسمى من يشاء

هاديا ، وقال (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) كما قال وأضل
 فرعون قومه وما هدى) ولا يجوز أن يكون سمي فرعون
 قومه ضالين وما ساهم مهتدين وقال (فمن يرد الله أن يهديه
 يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا
 حرجا كأنما يصعد في السماء) وقال (ولو شئنا لآتينا كل نفس
 هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جنة من الجنة
 والناس أجمعين) وأشبه بهذا في القرآن والحديث أكثر
 ويطول ولم يكن قصدنا في هذا الموضع الاحتجاج على القدرية
 فنذكر ما جاء في الرد عليهم ونذكر فساد تأويلاتهم واستحالتها
 وقد ذكرت هذا في غير موضع من كتبي في القرآن
 * وكيف يكذب ابن مسعود في أمر توافقه عليه العرب

في الجاهلية والإسلام قال بعض الرُّجَّاز
 يَا أَيُّهَا الْمَضْرُ هَمَّا لَا تُهَمُّ إِنَّكَ أَنْ تُدْرِكَ لَكَ الْحُمَّى تُهَمُّ
 وَلَوْ عَلَوَتْ شَاهِقًا مِنَ الْعَلَمِ كَيْفَ تَوَقَّيْكَ وَقَدْ جَفَّ الْعَلَمُ
 (وقال آخر)

هي المقادير فلمنى أو فقدر
ان كنت أخطأتُ فما أخطا القدر

(وقال لييد)

إن تقوى ربنا خيرَ نَقَل^(١) وبامر^(٢) الله ربي وعجل
من هداه سبل الخير اهتدى ناعم البال ومن شاء أصل

(وقال الفرزدق)

ندمت ندامة الكسبي لما غدت منى مطلقة نوار
وكانت جنة فخرجت منها كآدم حين أخرجه الضرار
ولو ضنت يداي بها^(٣) ونفسى لكان على القدر الخيار

(وقال النابغة)

وليس امرؤ نائلا من هواه شيأ اذا هو لم يكتب
وكيف يكذب ابن مسعود رضى الله عنه في أمر تواقفه
عليه كتب الله تعالى وهذا وهب بن منبه يقول قرأت في

(١) النفل بفتح النون والفاء النسيمة والهة (٢) وفي نسخة وبأذن

الله (٣) وفي نسخة بها كفى

اثنين وسبعين كتاباً من كتب الله تعالى اثنان وعشرون منها
من الباطن وخمسون من الظاهر اجد فيها كلها ان من
اضاف الى نفسه شيئاً من الاستطاعة فقد كفر وهذه التوراة
فيها ان الله تعالى قال لموسى اذهب الى فرعون فقل له اخرج
الى بنى بكرى بنى اسرائيل من ارض كنعان الى الارض المقدسة
ليحمدوني ويعبدوني ويقدموني اذهب اليه فأبلغه وأنا أقسى
قلبه حتى لا يفعل^(١)

(قال أبو محمد) بكرى أى هولى^(٢) بمنزلة أولاد الرجل
للرجل وهو بكرى أى اول من اخترته وقال حماد رواية^(٣)
مقاتل قال لي عمرو بن فائد يأمر الله بالشيء ولا يريد أن
يكون — قلت نعم أمر ابراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه وهو
لا يريد أن يفعل قال ان تلك رؤيا قلت ألم تسمعه يقول يا أبت
افعل ما تؤمر — وهذه أمم العجم كلها تقول بالاثبات والهند

(١) وفي نسخة لا يعقل (٢) لعل الاصل بمنزلة اول اولاد

الرجل فسقط من النسخة اول (٣) لعل الاصل رواية

تقول في كتاب كليله ودمنه وهو من جيد كتبهم القديمة
اليقين^(١) بالقدر لا يمنع الحازم توقي الممالك وليس على أحد النظر
في القدر المغيب ولكن عليه العمل^(٢) بالحزم

[قال أبو محمد] ونحن نجتمع تصديقا بالقدر واخذًا بالحزم
[قال أبو محمد] وقرأت في كتب العجم ان هرْمُزْ سئل
عن السبب الذي بعت فيروز على غزو الهياطلة ثم القدر بهم
فقال ان العباد يجرون من قدر ربنا ومشيئته فيما ليس لهم
صنع معه ولا يملكون تقدما ولا تأخرا عنه فمن كانت مسأله
عما يسأل عنه وهو مستشعر للمعرفة بما ذكرنا من ذلك

(١) قوله اليقين بالقدر الخ أي التيقن والاعتقاد التام بقدر الله
تعالى لا يمنع الحازم وهو الضابط لأموره المثبت في شؤنه من أن يحزم
ويسعى في دفع مكروه الدارين إذ ليس من الحزم عدم الأخذ في الأسباب
بل هو من الفضل وضعف الرأي وخور العزيمة ولذلك لما قال الرجل
لرسول الله يا رسول الله أعقل ناقتي وأتوكل أو أطلقها وأتوكل قال له
صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل كما خرجته الترمذي في جامعه عن
أنس اه (٢) وفي نسخة النظر

لا يقصد بمسألته الا عن العلة التي جرى بها المقدار^(١) على من جرى ذلك الامر عليه والسبب الظاهر الذي أدركته الاعين منه متبعا^(٢) لما يجري عليه الناس في قولهم ما صنع فلان وهم يريدون ما صنع به او صنع على يديه وكذلك قولهم مات فلان او عاش فلان وانما يريدون فعل به فذلك القصد من مسألته ومن تعدى ذلك كان الجهل أولى به^(٣) وليس حملنا ما حملنا على المقادير في قصته ، تحريا لمعذرتة ، ولا طلبا لتحسين أمره ، ولا انكارا ان يكون ما قدر على المخلوق من آثاره ، وان لم يكن يستطيع دفع مكروهاها ولا اجتلاب محمودها الى نفسه هو السبب الذي يجري به ما غيب عنا من ثوابه وعقابه مما^(٤) حتم به عدل المبتدى خلقة

وأما حديثه الآخر الذي نسب فيه الى الكذب فقال

- (١) لعل الاصل المقدر او المقدور اه (٢) قوله متبعا الخ حال من فاعل قوله لا يقصد اه (٣) قوله وليس حملنا الخ من كلام هرمن (٤) وفي نسخه بما

رأى قوما من الزط فقال هؤلاء أشبه من رأيت بالجن ليلة الجن
ثم سئل عن ذلك فقيل له كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
ليلة الجن فقال ما شهدا منا أحد فادعى في الحديث الأول أنه
شهدا وإنكر ذلك في الحديث الآخر وتصحيحه الخبرين عنه
فكيف يصح هذا عن ابن مسعود مع ثاقب فهمه، وبارع علمه،
وتقدمه في السنة^(١) الذين انتهى إليهم العلم بها واقتدت بهم الأمة
مع خاصته برسول الله صلى الله عليه وسلم ولطف محله. — وكيف
يجوز عليه أن يقر بالكذب هذا الإقرار فيقول اليوم شهدت
وقول غدا لم أشهد ولو جهد عدوه أن يبلغ منه ما بلغه من نفسه
ما قدر ولو كان به خبيل أو عته أو آفة ما زاد على ما وسم به نفسه،
وأصحاب الحديث لا يثبتون حديث الزط وما ذكر من حضوره
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وهم القدوة عندنا في
المعرفة بصحيح الاخبار وسقيمها لانهم اهلها والمعتنون بها^(٢) وكل

(١) لعل الاصل في السنة على الذين فأسقط بعض الناسخين على

(٢) وفي نسخه والمعتنون بها

ذی صناعة أولى بصناعته غیر انالانشک فی بطلان أحد الخبرین
 لانه لا يجوز علی عبدالله بن مسعود أن یخبر الناس عن نفسه
 بانه قد کذب ولا یسقط^(١) عندهم مرتبته ولو فعل ذلك لقلیل
 له فلم یخبرتنا امس بانک شهدت فان کان الامر علی ما قال أصحاب
 الحديث فقد سقط^(٢) الخبر الاول وان کان الحدیثان جیما
 صحیحین فلا أرى الناقل للخبر الثانی الا وقد اسقط منه حرفا
 وهو (غیری) یدلک علی ذلك انه قال قیل له أ کنت مع النبی صلی
 الله علیه وسلم لیلۃ الجن فقال ما شهدها أحد منا غیری فاغفل
 الراوی (غیری) اما بانه لم یسمعه او بانه سمعه فنسیه^(٣) او بأن
 الناقل عنه اسقطه وهذا وأشباهه قد یقع ولا یؤمن * وبما
 یدل علی ذلك انه قال له هل کنت مع النبی صلی الله علیه وسلم
 لیلۃ الجن فقال ما شهدها أحد منا وليس هذا جوابا لقوله هل
 کنت وانما هو جواب لقول السائل هل کنت مع النبی

(١) لعل الاصل ویسقط بالانبات عطفا علی مدخول ان او والا اسقط
 والاول اقرب تأمل (٢) وفي نسخة بطل (٣) وفي نسخة فأنسیه

صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وإذا كان قول السائل هل كنت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حسن^(١) أن يكون
 الجواب ما شهدها أحد منا غيري يؤكد ذلك ما كان من
 متقدم قوله •

• وأما ما حكاه عن حذيفة أنه حلف على أشياء لعثمان ما
 قالها وقد سمعوه قالها قليل له في ذلك فقال أنى اشتري ديني
 بعضه ببعض مخافة أن يذهب كله فكيف حمل الحديث على
 أقبح وجوهه ولم يتطلب له العذر والمخرج وقد أخبر به وذلك
 قوله اشتري ديني بعضه ببعض أفلا تفهم عنه معناه وتدبر
 قوله ولكن عداوته لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما احتمله من الضغن عليهم حال بينه وبين النظر. — والعداوة
 والبغض يعيان وكصمان كما أن الهوى يعى ويعصم

(١) وفي نسخه هل كنتم. (٢) قوله حسن الجواب هو جواب إذا
 وفي العبارة سقط قبله لاتستقيم العبارة بدونه ولعل الأصل هكذا وإذا كان
 جواب قول السائل وكان قد أخبر أنهم أشبه من رأى بالجن ليلة الجن والله أعلم

❦ واعلم رحمك الله ان الكذب والحنث في بعض الاحوال
 أولى بالمرء وأقرب الى الله من الصدق في القول والبر في المين
 ألا ترى ان رجلا لو رأى سلطانا ظالما وقادرا قاهرا يريد
 سفك دم امرئ مسلم او معاهد بغير حق او استباحة حرمه او
 احراق منزله فتخترص قولا كاذبا ينجي به او حلف يميناً فاجرة
 كان مأجورا عند الله مشكورا عند عباده. — ولو ان رجلا حلف
 لا يصل رحما ولا يؤدي زكاة ثم استفتى الفقهاء لافته جميعا
 بأن لا يبر في يمينه والله تعالى يقول (ولا تجعلوا الله عرضة
 لآيمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) يريد لا تجعلوا
 الحلف بالله مانعا لكم من الخير اذا حلفتم أن لا تأتوه ولكن
 كفروا واتوا الذي هو خير ، وكذلك قول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه فليكفر
 وليأت الذي هو خير وقد رخص في الكذب في الحرب
 لانها خدعة وفي الاصلاح بين الناس وفي ارضاء الرجل اهله
 ورخص له أن يؤرّي في يمينه الى شيء اذا ظلم أو خاف على

نفسه والتورية ان ينوى غير ما نوى مستحلفه كأن كان مفسرا
أحلفه رجل عند حاكم على حق له عليه تخاف الجبس وقد أمر
الله تعالى بانظاره فيقول والله ما لهذا على شيء ويقول في نفسه
يومي هذا او يقول واللاه يريد من الله الا انه حذف الياء
وأبقى الكسرة منها دليلا عليها كما قال الله تعالى (يا عباد
الذين آمنوا) و (يوم يدع الداع) و (ينادى المناد) او يقول كل
مالا أملكه صدقة يريد كل ما لن املكه اي ليس املكه وان
يحلفه رجل ان لا يخرج من باب هذه الدار وهو له ظالم فيتسور
الحائط ويخرج متأولا بأنه لم يخرج من باب الدار وان كانت
نية المستحلف ان لا يخرج منها بوجه من الوجوه فهذا وما
اشبهه من التورية وجاءت الرخصة في المعارض وقيل ان فيها
عن الكذب مندوحة فن المعارض قول ابراهيم الخليل صلى
الله عليه وسلم في امراته انها أختي يريد ان المؤمنين اخوة .
وقوله (بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اراد
بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فجعل النطق شرطا للفعل

وهو لا ينطق ولا يفعل ، وقوله (انى سقيم) يريد ساء سقم لان
من كتب عليه الموت والفناء فلا بد من أن يسقم قال الله
تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم (انك ميت وانهم ميتون) ولم
يكن النبي صلى الله عليه وسلم ميتا في وقته ذلك وانما أراد
انك ستموت وسيموتون فأين كان تطلب المخرج له من
وجه من هذه الوجوه وقد نبهه على ان له مخرجا بقوله اشتري
دينى بعمه بعض فان أحببت أن تعلم كيف يكون طلب
المخرج خبرناك بامثال ذلك

فنها ان رجلا من الخوارج لقي رجلا من الروافض فقال
له والله لا أفارقك حتى تبرأ من عثمان وعلى أو أقتلك فقال
أنا والله من على ومن عثمان برى فتخلص منه وانما أراد أنا
من على يريد انه يتولاه ومن عثمان برى فكانت براءته من
عثمان وحده

* ومن ذلك ان رجلا من أصحاب السلطان سأل رجلا كان
يتهمه بيفض السلطان والقدح فيه عن السواد الذي يلبسه أصحاب

السلطان فقال له النور والله في السواد فرضى بذلك وانما أراد ان نور الهين في سواد الحديقة فلم يكن في يمينه آثما ولا حائثا * ومنها ان عليا رضي الله عنه خطب فقال لئن لم يدخل الجنة الا من قتل عثمان لا أدخلها ولئن لم يدخل النار الا من قتل عثمان لا أدخلها فقبل له ما صنعت يا أمير المؤمنين فرقت الناس نخطبهم وقال انكم قد أكثرتم علي في قتل عثمان ألا ان الله تعالى قتله وأنا معه فأوهمهم انه قتله مع قتل الله تعالى له وانما أراد ان الله تعالى قتله وسيقتلني معه

* ومنها ان شريحاً دخل على زياد في مرضه الذي مات فيه فلما خرج بحث اليه مسروق يسأله كيف تركت الامير قال تركته يأمر وينهى فقال ان شريحاً صاحب عويص فاسأله فقال تركته يأمر بالوصية وينهى عن البكاء. — وسئل شريح عن ابن له وقد مات فقالوا كيف أصبح مريضك يا أبا أمية فقال ألا نَسْكَنَ عِلَّزُهُ^(١)

(١) العاز محركة قلق وخفة وهلع يصيب المريض والاسير والحريص والمحتضر وقد عاز عاز أي وجع قلق لا ينام اه قاموس

ورجاء اهله يعني رجوا ثوابه وهذا أكثر من أن يحيط^(١) به*
 * وليس يخلو حذيفة في قوله لعثمان رضي الله عنه ما قال من
 تورية الى شيء في يمينه وقوله ولم يحك لنا الكلام فتأوله وانما
 جاء بمجمل وسنضرب له مثلاً كأن حذيفة قال والناس يقولون
 عند الغضب اقبح ما يعلمون وعند الرضا أحسن ما يعلمون إن عثمان
 خالف صاحبيه ووضع الأمور غير مواضعها ولم يشاور اصحابه في
 أموره ودفع المال الى غير اهله هذا واشباهه فوشى به الى عثمان
 رضي الله عنه واش فغلظ القول وقال ذكر أنك تقول إني
 ظالم خائن هذا وما اشبهه خلف حذيفة بالله تعالى ما قال ذلك
 وصدق حذيفة أنه لم يقل ان عثمان خائن ظالم واراد يمينه
 استلال سخيمته واطفاء سورة غضبه — وكره ان ينطوى
 على سخطه عليه — وسخط الامام على رعيته كسخط الوالد على
 ولده والسيد على عبده والبعل على زوجه بل سخط الامام
 اعظم من ذلك حوبا فاشترى الاعظم من ذلك بالاصغر وقال

(١) لعل الاصل يحيط بالنون أو يحاط اه معضجحه

أشترى بعض ديني ببعض

وأما طعنه على أبي هريرة بتكذيب عمر وعثمان وعلى
وعائشة له فان أبا هريرة صحب رسول الله صلى الله عليه
وسلم نحواً من ثلاث سنين وأكثر الرواية عنه وعمر بعده
نحواً من خمسين سنة وكانت وفاته سنة تسع وخمسين وفيها
توفيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وتوفيت عائشة
رضي الله عنها قبلها بسنة ، فلما أتى من الرواية عنه ما لم
يأت بمثله من صحبه من جلة اصحابه والسابقين الاولين اليه
اتهموه وانكروا عليه وقالوا كيف سمعت هذا وحدك . —
ومن سمعه معك *

* وكانت عائشة رضي الله عنها اشدّهم انكاراً عليه
لتطاول الايام بها وبه ، وكان عمر أيضاً شديداً على من أكثر
الرواية أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه وكان يأمرهم بان
يقولوا الرواية يريد بذلك أن لا يتسع الناس فيها ويدخلها الشوب
ويقع التدليس والكذب من المنافق والفاجر والاعمراني *

• وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم كابن بكير والزيير وأبي عبيدة والعباس ابن عبد المطلب يقولون الرواية عنه بل كان بعضهم لا يكاد يروى شيئاً كسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وهو أحد العشرة المشهود لهم^(١) بالجنة ، * وقال علي رضي الله عنه كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتني الله بما شاء منه — وإذا حدثني عنه محدث استخلفته فإن حلف لي صدقته وإن أبا بكر حدثني وصدق أبو بكر ثم ذكر الحديث •
أما ترى تشديد القوم في الحديث وتوقي من امسك كراهية التحريف أو الزيادة في الرواية أو النقصان لانهم سمعوه عليه السلام يقول من كذب علي فليتبوأ مقعده من النار وهكذا روى عن الزبير انه رواه وقال اراهم^(٢) يزيدون فيه متعمداً والله ما سمعته قال متعمداً وروى مطرف بن عبد الله أن عمران ابن حصين قال والله ان كنت لأرى أني لو شئت لحدثت

(١) وفي نسخة المسمين للجنة (٢) وفي نسخة آتهم

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومين متتابعين ولكن
بَطَأَنِي عَنْ ذَلِكَ أَنْ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعُوا كَمَا سَمِعْتُ وَشَهِدُوا كَمَا شَهِدْتُ وَيُحَدِّثُونَ
أَحَادِيثَ مَا هِيَ كَمَا يَقُولُونَ وَخَافَ أَنْ يُشَبَّهَ لِي كَمَا شَبَّهَ لَهُمْ
فَأُتِيَ بِأَمْرٍ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْطَلِقُونَ^(١) لَا أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَعَمَّدُونَ فَلَمَّا أَخْبَرَهُمْ
أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ أَثَرَهُمْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لخدمته
وَشَبَّعَ بَطْنَهُ وَكَانَ فَقِيرًا مَعْدَمًا وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيُشْغَلْ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَرَسَ الْوَدَى^(٢) وَلَا الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ
يُمرِّضُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَصَرَّفُونَ فِي التِّجَارَاتِ وَيُزْمُونَ الضِّيَاعَ^(٣)
فِي أَكْثَرِ الْأَوْقَاتِ وَهُوَ مَلَاظِمٌ لَهُ لَا يَفَارِقُهُ فَمَرَفَ مَا لَمْ يَعْرِفُوا
وَحَفِظَ مَا لَمْ يَحْفَظُوا — أَمْسَكُوا عَنْهُ — وَكَانَ مَعَ هَذَا يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبًا وَأَنَا سَمِعُهُ مِنَ الثَّقَةِ عِنْدَهُ
فَحَكَاهُ وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَفْعَلُ وَغَيْرُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ

(١) وفي نسخة بخطون (٢) الودى على فصيل صغار الفصيل
واحدة ودية (٣) بالكسر جمع ضيعة بالفتح وهي المقار كافي المصباح

وليس في هذا كذب بحمد الله — ولا على قائله ان لم يفهمه
السامع جناح ان شاء الله •

• وأما قوله قال خليلي وسمعت خليلي يعني النبي صلى الله
عليه وسلم — وأن علياً رضى الله عنه قال له متى كان خليلك
فان الخلّة بمعنى الصداقة والمصافاة وهي درجتان احدهما اللطف
من الاخرى كما ان الصحبة درجتان احدهما اللطف من
الاخرى الا ترى ان القائل أبو بكر صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يريد بهذا القول معنى صحبة اصحابه له لانهم
جميعاً صحابة فاية فضيلة لابي بكر رضى الله عنه في هذا القول
وانما يريد انه أخص الناس به ، وكذلك الاخوة التي جعلها
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه هي اللطف من
الاخوة التي جعلها الله بين المؤمنين فقال (انما المؤمنون اخوة)
وهكذا الخلّة • فن الخلّة التي هي أخص قول الله تعالى (واتخذ
الله ابراهيم خليلًا) وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو
كنت متخذاً من هذه الامة خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا

يريد لا يتخذته خليلاً كما اتخذ الله إبراهيم خليلاً. وأما الخلّة التي
 تمّ فهي الخلّة التي جعلها الله تعالى بين المؤمنين فقال (الاخلاء
 يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) فلما سمع عليّ أبو هريرة
 يقول قال خليلي وسمعت خليلي وكان سيّء الرأي فيه قال
 متى كان خليلك يذهب الى الخلّة التي لم يتخذ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من جبهتها خليلاً وأنه لو فعل ذلك باحد لفعله
 بابي بكر رضى الله عنه وذهب أبو هريرة الى الخلّة التي جعلها
 الله تعالى بين المؤمنين والولاية فان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من هذه الجهة خليل كل مؤمن وولى كل مسلم*
 *والى مثل هذا يذهب في قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه يريد ان الولاية بين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وبين المؤمنين ألطف من الولاية التي
 بين المؤمنين بعضهم مع بعض فجعلها لى رضى الله عنه* ولو لم يرد
 ذلك ما كان لى في هذا القول فضل ولا كان في القول دليل
 على شيء لان المؤمنين بعضهم أولياء بعض ولان رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولّى كل مسلم ولا فرق بين ولّى ومولّى
وكذلك قول الله تعالى (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا) وقول
النبي صلى الله عليه وسلم آية^(١) امرأة نكحت بغير أمر مولاهما
فنكاحها باطل باطل *

* فهذه أقاويل النظام قد بيناها وأجبتنا عنها وله أقاويل
في أحاديث يدعى عليها أنها مناقضة للكتاب وأحاديث
يستشتمها^(٢) من جهة حجة العقل وذكر أن جهة حجة العقل
قد تلغى الأخبار وأحاديث ينقض بعضها بعضها وسند كرها
فيما بعد ان شاء الله *

* (قال أبو محمد) ثم نصير إلى قول أبي الهذيل العلاف
فنجده كذاباً أفاكا وقد حكى عنه رجل من أهل مقاله أنه
حضر عند محمد بن الجهم وهو يقول له يا أبا جعفر إن يدى
صناع^(٣) في الكسب ولكنهما في الاتفاق خرقاء — كم من مائة

(١) وفي نسخة أيما (٢) وفي نسخة يستشتمها اهـ (٣) يوزن
كلام خلاف الخرقاء وهى التى اذا عملت شيئاً لم ترفق فيه

ألف درهم قسمتها على الاخوان — أبو فلان يعلم ذلك سألتك بالله
يا أبا فلان هل تعلم ذلك قلت يا أبا الهذيل ما اشك فيما تقول
قال فلم يرض أن حضرت حتى استشهدني ولم يرض اذ
استشهدني^(١) حتى استخلفني قال وكان أبو الهذيل اهدى
دجاجة الى مؤيس بن عمران فجعلها مثلاً لكل شيء وتاريخاً
لكل شيء فكان يقول فعلت كذا وكذا قبل ان اهدى
اليك تلك الدجاجة وكان كذا بعد أن اهديت اليك تلك
الدجاجة واذا رأى رجلاً سمينا قال لا والله ولا تلك الدجاجة التي
أهديتها اليك وهذا نظر من لا يقسم على الاخوان عشرة
افلس فضلاً عن مائتي ألف *

* وحكى من خطئه في الاستطاعة انه كان يقول ان الفاعل
في وقت الفعل غير مستطيع لفعل آخر وذلك انهم ألزموه
الاستطاعة مع الفعل بالاجماع — فقالوا قد أجمع الناس على ان كل
فاعل مستطيع في حال فعله فالاستطاعة مع الفعل ثابتة واختلفوا

في انها قبله فنحن على ما أجمعوا عليه وعلى من ادعى انها قبل
الفعل الدليل فليجأ الى هذا القول *

* وسئل عن عدم صحة البصر في حال وجود الادراك
وعن عدم الحياة ان كانت عَرَضاً في حال وجود العلم فلا هو
فَرَق ولا هو رَجَعَ *

* وزعم انه يستحيل ان يفعل في حال بلوغه بالاستطاعة التي
أعطيتها في حال البلوغ وانما يفعل بها في الحال الثانية فاذا قيل له فبني
فعل بها في الحال التي سُلِّبها ام في حال البلوغ والفعل فيها عندك محال
وقد فعل بها ولا حال الا حال البلوغ والحال الثانية قال قولاً مرغوباً
عنه مع أقوال كثيرة في فناء نعيم أهل الجنة وفناء عذاب أهل النار
* (ثم نصير الى عبيد الله بن الحسن) وقد كان ولي قضاء

البصرة فتهجم من قبيح مذاهبه وشدة تناقض قوله على
ما هو أولى بان يكون تناقضاً مما أنكروه وذلك انه كان
يقول ان القرآن يدل^(١) على الاختلاف فالقول بالتبدر صحيح

وله أصل في الكتاب والقول بالاجبار صحيح وله أصل في الكتاب - ومن قال بهذا فهو مصيب - ومن قال بهذا فهو مصيب لان الآية الواحدة ربما دلت على وجهين مختلفين واحتملت معنيين متضادين * وسئل يوما عن أهل القدر واهل الاجبار فقال كل مصيب هؤلاء قوم عظموا الله وهؤلاء قوم نزهوا الله *

* قال وكذلك القول في الاسماء فكل من سمي الزاني مؤمنا فقد اصاب ومن سماه كافر فقد اصاب ، ومن قال هو فاسق وليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ، ومن قال هو منافق ليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ومن قال هو كافر وليس بمشرك فقد اصاب ومن قال هو كافر مشرك فقد اصاب لان القرآن قد دل على كل هذه المعاني *

* قال وكذلك السنن المختلفة كالقول بالقرعة وخلافه والقول بالسعاية وخلافه وقتل المؤمن بالكافر ولا يقتل مؤمن بكافر وبأى ذلك اخذ الفقيه فهو مصيب * قال ولو قال قاتل ان القاتل

في النار كان مصيبا ولو قال هو في الجنة كان مصيبا ولو وقف فيه وارجا أمره كان مصيبا اذ كان انما يريد بقوله ان الله تعالى تعبده بذلك وليس عليه علم المنسب * وكان يقول في قتال على لطلحة والزبير وقتالهما له ان ذلك كله طاعة لله تعالى وفي هذا القول من التناقض والخلل ما ترى وهو رجل من أهل الكلام والقياس وأهل النظر *

* [قال أبو محمد] ثم نصير الى بكر صاحب البكرية وهو من احسنهم حالا في التوقي فنجده يقول من سرق حبة من خردل ثم مات غير تائب من ذلك فهو خالد في النار مخلد أبدا مع اليهود والنصارى وقد وسع الله تعالى للمسلم ان يأكل من مال صديقه وهو لا يعلم ووسع لداخل الحائط^(١) ان يأكل من ثمره ولا يحمل ووسع لابن السبيل اذا مر في سفره بفهم وهو عطشان ان يصيب من رسلها^(٢) فكيف يمدب من أخذ حبة من خردل لا قدر لها ويخلده في النار أبداً وأى ذنب

(١) أى البستان (٢) بكسر فسكون أى من لبنها

هو أخذ حبة من خردل حتى يكون منه توبة او يقع فيه
 اصرار^(١) وقد يأخذ الرجل الخلال من حطب أخيه والمدّر من
 مدره ويشرب الماء من حوضه وهذا أعظم قدرا من الحبة
 وكان يقول ان الاطفال لا تألم فاذا سئل فقل له فما باله يبكي
 اذا قرص او وقعت عليه شرارة قال انما ذلك عقوبة لا بوبه
 والله تعالى اعدل من ان يؤلم طفلا لا ذنب له فاذا سئل عن
 البهيمة وآلمها وهي لا ذنب لها قال انما آلمها الله تعالى لمنفعة
 ابن آدم لتستاق^(٢) ولتقف ولتجرب اذا احتاج الى ذلك منها وكان
 من العدل عنده ان يؤلمها لنفع غيرها وربما قال بغير ذلك وقد
 خلطوا في الرواية عنه *

* وكان يقول شرب نبيذ السقاء الشديد من السنة وكذلك
 اكل الجدي والمسح على الخفين والسنة انما تكون في الدين
 لا في الماء كوال والمشروب ولو لم يأكل البطيخ
 بالربط دهره وقد اكله رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لم

(١) لعله اصرار بالمعجمة (٢) في نسخة لتستاق

يا كل القرع وقد كان يعجب النبي صلى الله عليه وسلم لم يُقَلَّ
أنه ترك السنة

«قال أبو محمد» ثم نصير إلى هشام بن الحكم فنجدناه فافضيا
غاليا ويقول في الله تعالى بالأقوال والحدود والاشبار وأشياء
يتخرج من حكايتها وذكرها لاختفاء على أهل الكلام بها
ويقول بالاجبار الشديد الذي لا يبلغه القائلون بالسنة وسأله
سائل فقال ترى الله تعالى مع رأفته ورحمته وحكمته وعدله يكلفنا
شيئا ثم يحول بيننا وبينه ويدّنبنا فقال قد والله فعل ولكننا
لا نستطيع أن نتكلم وقال له رجل يا أبا محمد هل تعلم أن عليا
خاصم العباس في فذلك^(١) إلى أبي بكر قال نعم قال فايهما كان الظالم
قال لم يكن فيهما ظالم قال سبحان الله وكيف يكون هذا قال
هما كالملكين المختصمين إلى داود عليه السلام لم يكن فيهما

(١) بفتحين بلدة بينها وبين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم يومان
تأزعا على والعباس في خلافة عمر فقال علي جعلها النبي لفاطمة وولدها
وأكره العباس فسلمها عمر لها كلها في الصباح

ظالم انما أراد ان يعرفاه خطأه وظلمه كذلك اراد هذان ان يعرفا أبا بكر خطأه وظلمه * ومما يعمده ^(١) اصحاب الكلام من خطئه قوله ان حصاة يقبلها الله تعالى جبلا في رزاقه وطوله وعرضه وعمقه فتطبق من الارض فرسحا بعد ان كانت تطبق اصبعها من غير ان يزيد فيها عرضا او جصا او ينقص منها عرضا او جصا .

* قال أبو محمد ثم نصير الى ثمانية فنجد من رقة الدين وتنقص الاسلام والاستهزاء به وارساله لسانه على ما لا يكون على مثله رجل يعرف الله تعالى ويؤمن به * ومن المحفوظ عنه المشهور انه رأى قوما يتعاذون يوم الجمعة الى المسجد لئلا يفهم فوت الصلاة فقال انظروا الى البقر انظروا الى الحمير ثم قال لرجل من اخوانه ما صنع هذا العربي ^(٢) بالناس .

(ثم نصير الى محمد بن الجهم البرمكي) فنجد مصحفه كُتِبَ ارسطا طاليس في الكون والفساد والكيان وحدود

المنطق بها يقطع دهره ولا يصوم شهر رمضان لانه فيما ذكر لا يقدر على الصوم *

* وكان يقول لا يستحق احد من احد شكر اعلی شيء فعله به أو خيراً أسداه اليه لانه لا يخلو ان يكون فعل ذلك طلباً للثواب من الله تعالى فاتماً^(١) الى نفسه قصد أو يكون فعله للمكافأة فانه الى الربح ذهب أو يكون فعله للذكر والثناء ففي حظه سعى وفي جبله حطب^(٢) أو فعله رحمة له ورقة وقعت في قلبه فاتماً سكن بتلك العطية علته وداوى بها من دائه وهذا خلاف قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس * وذكر رجل من اصحاب الكلام عنه انه أوصى عند وفاته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير وانا أقول ان ثلث الثلث كثير والمساكين حقوقهم في بيت المال ان طلبوه طلب الرجال أخذوه وان قعدوا عنه قعد النساء حرّموه فلا رحم الله من يرحمهم *

(١) وفي نسخة قالی (٢) في القاموس وحطبت في جبلهم يحطب نصرهم

(قال أبو محمد) وحدثني رجل سايه فنفرت به دابته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اضربوها على العثار ولا تضربوها على النفار وأنا أقول لا تضربوها على العثار ولا على النفار *

*(قال أبو محمد) ولست أدرى أيصح هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ام لا يصح وانما هو شيء حكى عنه وقد أخطأ والصواب في القول الاول لان الدابة تنفر من البثر^(١) أو من الشيء تراه ولا يراه الاكب فتتحم وفي تحمها الهلكة فنهى عن ضربها على النفار وأمر بضربها على العثار لتجد فلا تعثر لأن العثرة لا تكاد تكون الا عن توان *

*(قال أبو محمد) ثم نصير الى أصحاب الرأي فنجدهم أيضا يختلفون ويقيسون ثم يدعون القياس ويستحسنون ويقولون بالشيء ويحكمون به ثم يرجعون * حدثني سهل بن محمد قال حدثنا الاصمعي عن حماد بن زيد قال سمعت يحيى بن مخنف قال جاء

(١) وفي نسخة من قول رسول الله (٢) وفي نسخة من التهر

رجل من أهل المشرق الى أبي حنيفة بكتاب منه بمكة عاماً أول
فعرضه عليه مما كان يسأل^(١) عنه فرجع عن ذلك كله فوضع
الرجل التراب على رأسه ثم قال يا معشر الناس آتيت هذا الرجل
عاماً أو لا فأتاني بهذا الكتاب فأهرقت به الدماء وانكحت به
الفروج ثم رجع عنه العام * حدثني سهل بن محمد قال انا المختار
ابن عمرو ان الرجل قال له كيف هذا قال كان رأي أرائته فرأيت
العام غيره قال فتأمتني ان لا ترى من قابل شيئاً آخر قال لا أدري
كيف يكون ذلك فقال له الرجل لكني أدري ان عليك لعنة
الله * وكان الاوزاعي يقول انا لا ننقم على أبي حنيفة انه رأى
كلنا يرى ولكننا ننقم عليه انه يبيته الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم فيخالفه الى غيره * حدثني سهل بن محمد قال نا الاصمعي
عن حماد بن زيد قال شهدت أبا حنيفة سئل عن مخبر لم يجد
ازاراً فلبس سراويل فقال عليه القدية فقلت سبحان الله حدثنا
عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المحرم اذا لم يجد ازاراً
لبس سراويل واذا لم يجد نعلين لبس خفين فقال دعنا من
هذا حدثنا حماد عن ابراهيم انه قال عليه الكفارة * وروى أبو
عاصم عن ابي عوانة قال كنت عند أبي حنيفة فسئل عن
رجل سرق ودياً^(١) فقال عليه القمط فقلت له حدثنا يحيى بن
سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رافع بن خديج قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قطع في عمر ولا كثر^(٢) فقال
ما بلغني هذا قلت له فالرجل الذي اتيته رده قال دعه فقد
جرت به البغال الشهب قال أبو عاصم اخاف ان تكون انما
جرت بلحمة ودمه * وقال علي بن عاصم حدثت أبا حنيفة
بحديث عبد الله في الذي قال من يذبح للقوم شاة ازوجه
أول بنت تولد لي ففعل ذلك الرجل فقضى ابن مسعود انها
امراته وان لها مهر نساها . فقال أبو حنيفة هذا قضاء

(١) الودي بتشديد الياء صغار النخل واحدته ودية (٢) الكثر

بفتحين جوار النخل

الشیطان* ولم أر^(١) أحداً ألهج بذكر أصحاب الرأي وتنقصهم^(٢) والبعث على قبيح أقاويلهم والتنبیه علیها من اسحق بن ابراهيم الحنظلي المعروف بابن راهويه . وكان يقول نبذوا كتاب الله تعالى وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم ولزموا القياس * وكان يعدد من ذلك اشياء منها قولهم ان الرجل اذا نام جالسا واستنقل في نومه لم يجب عليه الوضوء ثم أجمعوا على أن كل من أغمى عليه متنقض الطهارة قال وليس بينهما فرق * على انه ليس في الغمى عليه أصل فيحتاج به في انتقاض وضوئه . — وفي النوم غير حديث . — منها قول النبي صلى الله عليه وسلم العين وكاء السه . فاذا نامت العين افتتح الكاء . وفي حديث آخر من

(١) تنبيه الترتيب المثبت هنا هو الواقع في النسخة المشقية ووقع في النسخة البغدادية تقديم قوله ولم أر أحداً الى قوله ولزموا القياس على قوله وقال على بن عاصم (الحكاية) ثم بعدها ما هو من كلام بعض الرواة عن المؤلف مانصه هذه الحكاية لم يملها علينا ابن قتيبة ثم قال رجع (يعني المؤلف) الى كلام اسحق بن راهويه ولزموا القياس وكان الخ فتنه اه مصححه الاسمردي (٢) وفي نسخة ينقصهم

نام فليتوضأ . قال فأوجبوا في الضجعة الوضوء اذا غلبه النوم
وأسقطوه عن النائم المستثقل راكعاً او ساجداً قال وهاتان
الحالان في خشية الحدث اقرب من الضجعة فلا هم اتبعوا
اثراً ولا لزوماً قياساً *

* قال وقالوا من تهقه بعد التشهد اجزأته صلاته وعليه
الوضوء لصلاة أخرى . قال فأى غلط أين من غلط من يحتاج
لصلاة لم تحضر ولا يحتاج لصلاة هو فيها * قال وقالوا فى رجل
توفى وترك جده ابا امه وبنته بنته المال للجد دون بنت البنت
وكذلك هو عندهم مع جميع ذوى الارحام قال فأى خطأ الخش
من هذا لان الجد يدلى بالام فكيف يفضل على بنت البنت
وهى تدلى بالبنت الا ان يكون شهبوا ابا الام بابى الاب اذا
اتفق اسماهما *

* (قال أبو محمد) وحدثنا اسحاق وهو ابن راهويه قال نا
وكيع ان ابا حنيفة قال ما باله يرفع يديه عند كل رفع وخفض أريد
أن يطير فقال له عبد الله بن المبارك ان كان يريد أن يطير

إذا افتتح فانه يريد أن يطير إذا خفض ورفع. - قال هذا مع
 تحكمه في الدين كقوله أقطع في الساج والقنا ولا أقطع في
 الخشب والخطب وأقطع في النورة ولا أقطع في الفخار
 والزجاج فكان الفخار والزجاج ليسا مالا وكان الآبنوس ليس
 خشبا. - وقال اسحق بن راهويه وسئل يعني أبا حنيفة عن
 الشرب في الاناء المفضض فقال لا بأس به انما هو بمنزلة الخاتم في
 اصبعك فتدخل يدك الماء فتشربه بها وكان يعد من هذا أشياء
 يطول الكتاب بها. - واعظم منها مخالفة كتاب الله كانهم لم
 يقرؤه وكان أبو حنيفة لا يدي لولى المقتول عمدا الا أن يعفو
 او يقتص وليس له ان يأخذ الدية والله تبارك وتعالى يقول (كتب
 عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والاثنى بالاثنى
 فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء اليه باحسان ذلك
 تخفيف من ربكم ورحمة) يريد فمن عفا عن الدم فليتبع بالدية اتباعا
 بالمعروف اي يطالب بمطالبة جميلة لا يرهق المطلوب وليؤد المطالب
 المطلوب اداء باحسان لا مطل فيه ولا دفاع عن الوقت ثم قال

(ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يعني تخفيفاً عن المسلمين مما كان بنو إسرائيل ألزموه فانه لم يكن للولى الا ان يقتص او يعمو * ثم قال (فن اعتدى بعد ذلك) أى بعد اخذ الدية فقتل (فله عذاب أليم) قالوا يقتل ولا تؤخذ منه الدية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعافي احدا قتل بعد اخذ الدية وهذا واشباهه من مخالفة القرآن لا عذر فيه ولا عذر في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العلم بقوله * فاما الراى فى الفروع فاخف امرا وان كان مخارج اصول الاحكام ومخارج الفرائض والسنن على خلاف القياس وتقدير العقول * حدثني الزيادى قال نا عيسى ابن يونس عن الاعمش عن ابى اسحاق عن عبد خير قال قال على بن ابى طالب ما كنت ارى ان أعلى القدم أحق بالمسح من باطنها حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على أعلى قدميه * وحدثني أبو حاتم عن الاصمعي قال سمعت زفر بن هذيل يقول فى رجل اوصى لرجل بما بين العشرة الى العشرين قال يعطى تسعة ليس له ذلك العقد ولا هذا

العقد كما تقول له ما بين الاسطوانتين فله ما بينهما ليست له
الاسطوانتان فقلنا له فرجل معه ابن له محظوظ^(١) قيل له كم
لا بئك قال ما بين الستين الى اثنين وستين فهذا في قياسكم ابن
سنة قال استحسن في هذا الموضع * وحدثنا عن مالك في
الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال سألت سعيد بن
المسيب كم في اصبع المرأة قال عشر من الابل قلت فكم في
اصبعين قال عشرون من الابل قلت فكم في ثلاث اصابع قال
ثلاثون من الابل قلت فكم في أربع اصابع قال عشرون من
الابل قلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها تقص عقلها^(٢)
قال هي السنة يا ابن أخي *

* [قال أبو محمد] وكان اشدها اهل العراق في الرأي والقياس
الشعبي وأسألهم فيه مجاهد * حدثني ابو الخطاب قال حدثني
مالك بن سعيد قال نا الاعمش عن مجاهد انه قال افضل العباد
الرأي الحسن * وحدثني محمد بن خالد بن خداس قال حدثني

(١) وفي نسخة مخضوب وليحرر اه مصححه (٢) أي دبتا

مسلم^(١) ابن قتيبة قال نا مالك بن مغول قال قال لى الشعبي ونظر الى اصحاب الرأي ما حدثك هؤلاء عن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فاقبله وما خبروك به عن رأيهم فارم به في الحش وكان يقول اياكم والقياس فانكم ان اخذتم به حرمتم الحلال واحلتم الحرام •

• (قال أبو محمد) حدثني الرياشي قال نا الاصمعي عن عمر بن أبي زائدة قال قيل للشعبي ان هذا لا يجيء في القياس فقال أير في القياس • وحدثني الرياشي عن أبي يعقوب الخطابي عن عمه عن الزهري انه قال الحديث ذكر يحبه ذكور الرجال ويكرهه مؤنثوهم •

• [قال أبو محمد] وكيف يطرد لك القياس في فروع لا يتفق اصولها والفرع تابع للاصل وكيف يقع في القياس ان يقطع سارق عشرة دراهم ويمسك عن غاصب مائة ألف درهم ويجلد قاذف الجبر الفاجر ويعفي عن قاذف العبد العفيف

وتستبرأ أرحام الاماء بحیضة ورحم الحرة بثلاث حیض
ويحصن الرجل بالمعجوز الشوها السوداء ولا یحصن بمائة
امة حسناء ويوجب على الحائض قضاء الصوم ولا یوجب
عليها قضاء الصلاة ويجلد في القذف بالزنا اكثر من الجلد
في القذف بالكفر ويقطع في القتل بشاهدين ولا یقطع في
الزنا باقل من أربعة *

* [قال أبو محمد] ثم نصير الى الجاحظ وهو آخر المتكلمين
والمعاير على المتقدمين واحسنهم للحجة استشارة واشدهم
تلطفاً لتعظيم الصغير حتى یعظم وتصغير العظيم حتى یصغر
ويبلغ به الاقتدار الى ان یعمل الشئ ونقيضه یحتاج لفضل
السودان على البیضان وتجده یحتاج مرة للعمانية على الرافضة
ومرة للزیدية على العمانية واهل السنة ومرة یفضل علیا رضي
الله عنه ومرة يؤخره ویقول قال رسول الله صلى الله علیه وسلم
ويُتبعه قال الجاهل وقال اسماعیل بن غزوان كذا وكذا من
الفواحش ویجمل رسول الله صلى الله علیه وسلم عن ان یدكر

في كتاب ذكر فيه فكيف في ورقة أو بعد سطر وسطرين
ويعمل كتاباً يذكر فيه حجج النصارى على المسلمين فإذا صار
إلى الرد عليهم تجوز في الحجة كأنه إنما أراد تنبيههم على مالا
يمرون وتشكيك الضعفة من المسلمين وتجده يقصد في كتبه
للمضاحيك والعبث يريد بذلك استمالة الأحداث وشرب
النبيذ وسهزئ من الحديث استهزاء لا يخفي على أهل العلم
كذكره كبد الحوت وقرن الشيطان وذكر الحجر الأسود
وأنه كان أبيض فسوده المشركون وقد كان يجب أن يبيضه
المسلمون حين أسلموا ويذكر الصحيفة التي كان فيها المنزل
في الرضاع تحت سرير عائشة فاكلتها الشاة وأشياء من
أحاديث أهل الكتاب في تنادم الديك والفراب ودفن
الهدهد أمه في رأسه وتسبيح الضفدع وطوق الحمامة وأشباه
هذا مما سئد كره فيما بعد إن شاء الله — وهو مع هذا من الكذب
الامة وأوضحهم لحديث وأنصرهم لباطل * ومن علم رحمك الله
أن كلامه من عمله قلّ إلا فيما ينفعه ومن يقن أنه مسؤول عما

ألف وعما كتب لم يعمل الشيء وضده ولم يستفرغ مجهوده في تثبیت الباطل عنده وانشدني الرايشي *

ولا تكتب بخطك غير شيء يسرك في القيامة^(١) ان تراه *

[قال ابو محمد] وبلغني ان من أصحاب الكلام من يرى الخمر غير محرمة وان الله تعالى انما نهى عنها على جهة التأديب كما قال (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط)

وكما قال (واهجروهن في المضاجع واضربوهن) ومنهم من يرى نكاح تسع من الحرائر جائزا لقول الله تعالى (فانكحوا

ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) قالوا فهذا تسع * قالوا والدليل على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات

عن تسع ولم يطلق الله لرسوله في القرآن الا ما اطلق لنا ومنهم من يرى شحم الخنزير وجلده حلالا لان الله

تعالى انما حرم لحمه في القرآن فقال (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) فلم يحرم شيئا غير لحمه * ومنهم من يقول ان الله

تعالى لا يعلم شيئاً حتى يكون ولا يخلق شيئاً حتى يتحرى*
 *فبمن يتعلق من هؤلاء ومن يتبع وهذه مذاهبهم وهذه
 نحلمهم وهكذا اختلافهم وكيف يطمع في تخلص الحق من
 بينهم وهم مع تطاول الايام بهم ومر الدهور على المقاييسات
 والمناظرات لا يزدادون الا اختلافاً ومن الحق الا بعدا
 وكان أبو يوسف يقول من طلب الدين بالكلام تزندق
 ومن طلب المال بالكيمياء أفلس ومن طلب غرائب
 الحديث كذّب*

* (قال أبو محمد) وقد كنت في عنقوان الشباب وتطلب
 الآداب أحب ان اتعلق من كل علم بسبب وان اضرب فيه
 بسهم فربما حضرت بعض مجالسهم وأنا مقتر بهم طامع ان
 أصدر عنه فائدة او كلمة تدل على خير او تهدي لرشد قارى
 من جرائتهم على الله تبارك وتعالى وقلة توقيهم وحلمهم انفسهم
 على المظالم لطرد القياس او ثلاثيق انقطاع — ما ارجع معه خاسرا
 نادما وقد ذكرهم محمد بن نشير الشاعر وقد أصاب في وصفهم

حين يقول

دع من يقول ^(١) الكلام ناحية
فأقول الكلام ذو ورع
كل فريق بدوهم حسن
ثم يصيرون بعد الشنع
أكثر ما فيه ان يقال له
لم يك في قوله بقطع

وقال عبدالله ^(٢) بن مصعب

ترى المرء يعجبه أن يقول
فأمسك عليك فضول الكلام
ولا تصحبن أخا بدعة
فان مقاتلهم كالظلا
وقد أحكم الله آياته
واوضح للمسلمين السبيل
اناس بهم ريبة في الصدور
اذا احدثوا بدعة في القران
واسلم للمرء ان لا يقول
فان لكل كلام فضولا
ولا تسمعن له الدهر قولا
ل يوشك افاؤها ان تزولا
وكان الرسول عليها دليلا
فلا تبعن ^(٣) سواها سبيلا
ويخفون في الجوف منها غليلا
تعادوا ^(٤) عليها فكانوا عدولا

(١) وفي نسخة يقود في الموضعين (٢) وفي نسخة مصعب بن عبدالله بن

مصعب (٣) وفي نسخة تبعن (٤) وفي نسخة تعادوا بالمعجمة وهي أظهر

نخلهمُ والتي يهضبون^(١) وولهمُ منك صمتا طويلا
 • قال ابو محمد وقد كنت سمعت بقول عمر بن عبد العزيز
 رحمه الله من جعل دينه غرضا^(٢) للخصومات اكثر التنقل
 وكنت اسمعهم يقولون ان الحق يدرك بالمقاييسات والنظر
 ويلزم من لزمته الحجة ان ينقاد لها ثم رأيتهم في طول تناظرهم
 والزام بعضهم بعضا الحجة في كل مجلس مبرات لا يزولون
 عنها ولا ينتقلون •

• وسأل رجل من أصحاب هشام بن الحكم رجلا من
 المعتزلة فقال له اخبرني عن العالم هل له نهاية وحد فقال المعتزلي
 النهاية عندي على ضريين احدهما نهاية الزمان من وقت كذا
 الى وقت كذا والاخر نهاية الاطراف والجوانب وهو متناه
 بهاتين الصفتين ثم قال له فاخبرني عن الصانع عز وجل هل
 هو متناه فقال محال . قال فتزعم انه يجوز ان يخلق المتناهي من
 ليس بمتناه فقال نعم . قال فلم لا يجوز ان يخلق الشيء من ليس

(١) كذا بالاصول (٢) بفتحين أى هدفًا

بشيء كما جاز ان يخلق المتناهي من ليس بمتناه. قال لان ما ليس
 بشيء هو عدم وابطال قال له وما ليس بمتناه عدم وابطال.
 قال لا شيء هو نفي قال له وما ليس بمتناه نفي. قال قد أجمع
 الناس على انه شيء الا جهما واصحابه. قال قد أجمع الناس انه
 متناه. قال وجدت كل شيء متناه محدثا مصنوعا عاجزا قال
 ووجدت كل شيء محدثا مصنوعا عاجزا. قال لما ان وجدت هذه
 الاشياء مصنوعة علمت ان صانعها شيء. قال ولما ان وجدت هذه
 الاشياء متناهية علمت ان صانعها متناه قال لو كان متناهيها
 كان محدثا اذ وجدت كل متناه محدثا. قال ولو كان شيئا كان
 محدثا عاجزا اذ وجدت كل شيء محدثا عاجزا والافا الفرق
 فأمسك *

* قال وسأل آخر آخر عن العلم فقال له اتقول ان سميما في
 معنى عليم قال نعم قال (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله
 فقير) هل سمعه^(١) حين قالوه — قال نعم قال فهل سمعه قبل ان

يقولوا قال لا قال فهل علمه قبل ان يقولوه قال نعم قال له
 فارى في سميع معنى غير معنى عليم فلم يجب *
 * (قال ابو محمد) قلت له وللاول قد لزمكما الحجة فلم لا
 تنتقلان عما تعتقدان الى ما الزمتكما الحجة فقال احدهما لو
 فعلنا ذلك لانتقلنا في كل يوم مرات وكفى بذلك حيرة قلت
 فاذا كان الحق انما يعرف بالقياس والحجة وكنت لا تنقاد لهما
 بالاتباع كما تنقاد بالاقتطاع فما تصنع بهما. — التقليد ارجح
 لك والمقام على اثر الرسول صلى الله عليه وسلم اولى بك *
 * قال واختلفوا في ثبوت الخبر فقال بعضهم يثبت الخبر
 بالواحد الصادق وقال آخر يثبت باثنين لان الله تعالى امر
 باشهاد اثنين عدلين وقال آخر يثبت بثلاثة لان الله عز وجل
 قال (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين
 ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) قالوا واقل ما تكون الطائفة
 ثلاثة وغلطوا في هذا القول لان الطائفة تكون واحدا واثنين
 وثلاثة وأكثر لان الطائفة بمعنى القطعة والواحد قد يكون

قطعة من القوم وقال الله تعالى (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) يريد الواحد والاثنين وقال آخر ثبت باربعة لقول الله تعالى (لولا جاؤا عليه باربعة شهداء) وقال آخر ثبت باثني عشر لقول الله تعالى (وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) وقال آخر ثبت بعشرين رجلا لقول الله تعالى (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) وقال آخر ثبت بسبعين رجلا لقول الله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) فبشأوا كل عدد ذكر في القرآن حجة في صحة الخبر ولوقال قائل ان الخبر لا يثبت الا بثمانية لقول الله تعالى في أصحاب الكهف وهم الحججة على اهل ذلك الزمان (سبعة وثامنهم كلبهم) ولا يجوز ان يكونوا ثمانية حتى يكون الكلب ثامنهم او قال لا يثبت الخبر الا بتسعة عشر لقول الله تعالى في خزنة جهنم حين ذكرها فقال (عليها تسعة عشر) لكان أيضا قولنا وعددا مستخرجا من القرآن

وهذه الاختيارات انما اختلفت هذا الاختلاف

لاختلاف عقول الناس وكل يختار على قدر عقله*ولو رجعوا
الى ان الله تعالى انما ارسل الى الخلق كافة رسولا واحدا
وامرهم باتباعه وقبول قوله وانهم لم يرسل اثنين ولا اربعة ولا
عشرين ولا سبعين في وقت واحد لدنهم ذلك على ان الصادق
المبدل صادق الخبر كما ان الرسول الواحد المبلغ عن الله تعالى
صادق الخبر ولم يكن قصدا لهذا الباب فنطيل فيه*

* [قال أبو محمد] وفسروا القرآن باعجب تفسير يريدون ان
يردوه الى مذاهبهم ويحملوا التأويل على نحلهم فقال فريق منهم
في قوله تعالى (وسع كرسيه السموات والارض) اى علمه
وجاءوا على ذلك بشاهد لا يعرف وهو قول الشاعر
* ولا يُكْرَسِي * علم الله مخلوق *

كأنه عندهم ولا يعلم علم الله مخلوق والكرسى غير مهموز
وبكرسى* مهموز يستوحشون ان يحملوا الله تعالى كرسيا او
سريرا ويحملون العرش شيئا آخر والعرب لا تعرف العرش
الا السرير وما عُرِش من السقوف والآبار يقول الله تعالى

(ورفع ابويه على العرش) اى على السرير * وامية بن أبى الصلت يقول

مجدوا الله وهو للمجد اهل ربنا فى السماء أمسى كبيرا
بالبناء الأعلى الذى سبق لنا سوسوى فوق السماء سريرا
شرجعاً^(١) ما يناله بصر العين ترى دونه الملائك صورا^(٢)
وقال فريق منهم فى قول الله تعالى (ولقد همت به وهم
بها) إنها همت بالفاحشة وهم هو بالفرار منها أو الضرب لها
والله تعالى يقول (لولا أن رأى برهان ربه) أقترأه اراد الفرار
منها أو الضرب لها فلما رأى البرهان اقام عندها وليس يجوز
فى اللغة أن تقول همت بفلان وهم بى وانت تريد اختلاف
الهمين حتى تكون أنت هم باهاتة ويهم هو باكرامك وانما
يجوز هذا الكلام اذا اتفق الهمان * وقال فريق منهم فى قول
الله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) انه اتخم من اكل الشجرة
فذهبوا الى قول العرب غوى الفصيل يغوى غوى اذا اكثر

(١) اى طويلا (٢) جمع أصور وهو المائل المنق

من شرب اللبن حتى يَشَمَ وذلك غَوَى يَفْوَى غِيَاً وهو من
البَشَمِ غَوَى يَفْوَى غَوًى * وقال فريق منهم في قول الله تعالى
(ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والانس) اى ألقينا فيها
يذهب الى قول الناس ذرته الريحُ ولا يجوز ان يكون ذرأنا
من ذرته الريح لان ذرأنا مهموز وذرته الريح تذود غير مهموز
ولا يجوز ايضا ان نجعله من اذرته الدابة عن ظهرها اى القته
لان ذلك من ذرأت تقدير فعلت بالهمز وهذا من أذريت تقدير
أفعلت بلا همز واحتج بقول المثقب العبدى

تقول اذا ذرأت لها وضيتي^(١) اهذا دينه^(٢) ابدا وديني
وهذا تصحيف لانه قال تقول اذا ذرأت اى دفعت
بالدال غير معجمة * وقالوا في قوله عز وجل (وذا النون اذ
ذهب مغاضياً فظن أن لن نقدر عليه) انه^(٣) ذهب مغاضياً لقومه

(١) الوضين بطن عريض منسوج من سيور او شعر أو لا يكون
الامن جلداه قاموس (٢) اى عادته كما دل عليه استشهاد ابن حزم
في الملل والنحل كتبه مصححه الاسردي (٣) وفي نسخة أى

استيحاشا من أن يحملوه مغاضبا لربه مع عصمة الله فجملوه
 خرج مغاضبا لقومه حين آمنوا ففروا الى مثل ما استتبعوا
 وكيف يجوز ان يَغضب نبي الله صلى الله عليه وسلم على قومه
 حين آمنوا وبذلك بعث وبه امر — وما الفرق بينه وبين عدو
 الله ان كان يَغضب من ايمان مائة ألف او يزيدون ولم يخرج
 مغاضبا لربه ولا لقومه — وهذا مبين في كتابي المؤلف في مشكل
 القرآن ولم يكن قصدي في هذا الكتاب الاخبار عن هذه
 الحروف واشباهها وانما كان القصد به الاخبار عن جعلهم
 وجرائهم على الله تعالى بصرف الكتاب الى ما يستحسنون
 وحمل التأويل على ما ينتحلون — وقالوا في قوله تعالى (واتخذ الله
 ابراهيم خيلا) اى فقيرا الى رحمته وجملوه من الخلة بفتح الخاء
 استيحاشا من ان يكون الله تعالى خيلا لاحد من خلقه
 واحتجوا بقول زهير

وان اتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالي ولا حريم
 اى ان اتاه فقير

فأية فضيلة في هذا القول لأبراهيم صلى الله عليه وسلم اما
تعلمون ان الناس جميعاً قراء الى الله تعالى وهل إبراهيم في خليل
الله الا كما قيل موسى كلّم الله وعيسى روح الله. — وقالوا في قوله
تعالى (وقالت اليهود يد الله مغلولة) ان اليد ههنا النعمة لقول
العرب لي عند فلان يدأي نعمة ومعروف. وليس يجوز ان تكون
اليدههنا النعمة لانه قال غلت ايديهم معارضة عما قالوه فيها^(١) ثم
قال (بل يدهاه مبسوطتان) ولا يجوز أن يكون أراد غلت
نعمهم بل نعمته مبسوطتان لان النعم لا تُغْل ولا ان المعروف
لا يكنى عنه باليدين كما يكنى عنه باليد الا أن يريد جنسين
من المعروف فيقول لي عنده يدان ونعم الله تعالى أكثر من
أن يحاط بها

(قال أبو محمد) وأعجب من هذا التفسير تفسير الروافض
للقرآن وما يدعون من علم باطنه بما وقع اليهم من^(٢) الجفر الذي
ذكره هرون بن سعد العجلي وكان رأس الزيدية فقال

(١) اي في يد الله وفي نسخة فيه أي في الله اه (٢) وفي نسخة عن

ألم تر أن الرافضين تفرقوا فكلمهم في جعفر قال منكرا
 فطائفة قالوا امام ومنهم طوائف سمته النبي المطهرا
 ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم برئت الى الرحمن ممن تجفرا
 برئت الى الرحمن من كل رافض

بصير باب الكفر في الدين اعورا

إذا كف أهل الحق عن بدعة مضي

عليها وإن يَمْضُوا على الحق قصرا

ولو قال أن الفيل ضب لصدقوا ولو قال زنجي تحول أحرا

وأخلف من بول البعير فانه إذا هو للاقبال وجه أدبرا

فَقُبِّحَ أقوام رموه بغيرية

كما قال في عيسى الفري من تنصرا

• [قال أبو محمد] وهو جلد جعفر ادعوا أنه كتب فيه لهم

الامام كل ما يحتاجون الى علمه وكل ما يكون الى يوم القيامة

فمن ذلك قولهم في قول الله عز وجل (وورث سليمان داود) انه

الامام وورث النبي صلى الله عليه وسلم علمه. — وقولهم في قول الله

عن وجل (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) انها عائشة رضى الله عنها. — وفي قوله تعالى (فقلنا اضربوه ببعضها) انه طلحة والزبير وقولهم في الحجر والميسر انهما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما والجبب والطاغوت انهما معاوية وعمر بن العاص مع عجائب ^(١) أرغب عن ذكرها ويرغب من بلغه كتابنا هذا عن استماعها «وكان بعض أهل الادب يقول ما أشبه تفسير الرافضة للقرآن الابطأويل رجل من أهل مكة للشعر فانه قال ذات يوم ما سمعت با كذب من بنى تميم زعموا ان قول القائل

بيت زُرارةٌ محبٌ بفنائِهِ ومجاشعٌ وأبو الفوارس نهشلُ
انه في رجال منهم قيل له فإقول انت فيهم ^(٢) قال
البيت بيت الله وزرارة الحجر قيل فإشع قال زمزم جشعت
بالماء قيل فأبو الفوارس قال ابو قيس قيل له فنهشل قال نهشل
اشده ^(٣) وفكر ساعة ثم قال نهشل مصباح الكعبة لانه طويل

(١) وفي نسخة زغب (٢) كلا بالاصول ولينظر ما معناه اه
مصححه الاسردي (٣) كلا بالاصول ولعل الصواب فيه اهمصححه

أسود فذلك نهشل وهم أكثر أهل البدع اقترافاً ونحلاً فمنهم قوم يقال لهم البيانية ينسبون إلى رجل يقال له بيان قال لهم إلى أشار الله تعالى إذ قال (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) وهم أول من قال بخلق القرآن. — ومنهم المنصورية أصحاب أبي منصور الكسفي وكان قال لأصحابه في نزل قوله (وان يروا كسفا من السماء ساقطاً) ومنهم الخناقون والشداخون. — ومنهم الغرابية وهم الذين ذكروا أن علياً رضي الله عنه كان أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الغراب بالغراب فقلط جبريل عليه السلام حين بُعث إلى علي لشبهه به *

• (قال أبو محمد) ولا نعلم في أهل البدع والاهواء أحدا ادعى الربوبية لبشر غيرهم فإن عبد الله بن سبأ ادعى الربوبية لملي فاحرق على أصحابه بالنار وقال في ذلك *

لما رأيت الأمر امر منكراً

أجبت ناري ودعوت قنبراً

• ولا نعلم أحدا ادعى النبوة لنفسه غيرهم فإن المختار بن

أبي عبيد ادعى النبوة لنفسه وقال إن جبريل^(١) وميكائيل يأتيان
إلى جهته فصدقه قوم واتبعوه وهم الكيسانية •
﴿ ذكر أصحاب الحديث ﴾

• [قال أبو محمد] فالما أصحاب الحديث فانهم اتهموا
الحق من وجهته وتبعوه من مظانه وتقرّبوا من^(٢) الله
تعالى باتباعهم سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبهم
لآثاره وأخباره برا وبحرا وشرقا وغربا يرحل الواحد منهم
راجلا مقويا^(٣) في طلب الخبر الواحد أو السنة الواحدة حتى
يأخذها من الناقل لها مشافهة ثم لم يزالوا في التنقيب عن
الاجبار والبحث لها حتى فهموا صحيحها وسقيمها وناسخها
ومنسوخها وعرفوا من خالفها من الفقهاء إلى الرأي فنبهوا
على ذلك حتى نجم^(٤) الحق بعد أن كان عافيا وبتق بعد أن كان
دارسا واجتمع بعد أن كان متفرقا واتقاد للسنن من كان عنها

(١) وفي نسخة جبريل يأتني وميكائيل فصدقه الخ اه (٢) وفي نسخة إلى
(٣) أي نازلا بالقواء وهو قفر الأرض قاله مصححه (٤) أي ظهر وطلع

مرضا وتب عليه^(١) من كان عنها غافلا وحكم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان كان يحكم بقول فلان وفلان وأن^(٢) كان فيه خلاف على رسول الله صلى الله عليه وسلم *

* وقد يميئهم الطاعنون بحملهم الضعيف وطلبهم الغرائب وفي الغريب الداء ولم يحملوا الضعيف والغريب لانهم رأوها حقا بل جمعوا الفث والسمين والصحيح والسقيم ليميزوا بينهما ويدلوا عليهما وقد فعلوا ذلك فقالوا في الحديث المرفوع شرب الماء على الريق يمقد الشحم هو موضوع وضمه عاصم الكوزي * وفي حديث ابن عباس انه كان يبصق في الدواة ويكتب منها وضمه عاصم الكوزي * قالوا وحديث الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يُجَزِ طلاق المريض موضوع وضمه سهل السراج * قالوا وسهل كان^(٣) يروى انه رأى الحسن يصلي بين سطور^(٤) القبور وهذا باطل لان الحسن روى ان النبي صلى الله عليه وسلم

(١) لعل الاصل لها اه مصحجه (٢) في نسخة وكان بحذف أن (٣) في دمشقية وسهل روى ان الحسن كان يصلي الخ (٤) أي صفوفها

نهي عن الصلاة بين القبور قالوا وحديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الرجل راكبا ما دام منتعلا باطل وضعه أيوب بن خُوَاطة وحديث عمرو بن حريث رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشار بين يديه يوم العيد بالحراب هو باطل وضعه المنذر بن زياد وحديث ابن أبي أوفى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس لحيته في الصلاة وضعه المنذر بن زياد وحديث يونس عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن عشر كئي موضوع وضعه أبو عصمة قاضي مرو وقالوا في أحاديث موجودة على السنة الناس ليس لها أصل منها من سعادة المرء خفة عارضيه، ومنها ستموم بأحب الاسماء إليهم وكنوهم بأحب الكنى إليهم، ومنها خير تجارتكم^(١) البرّ وخير أعمالكم الخرز، ومنها لو صدق السائل بما أفلح من رده، ومنها الناس أكفأ الاثاكا او حجاما مع حديث كثير لا يحاط^(٢) به قدر ووه وأبطالوه. — وقال ابن المبارك في أحاديث أبي ابن

(١) في الدمشقية تجارتكم (٢) وفي نسخة لا يحيط

كسب من قرأ سورة كذا فله كذا * ومن قرأ سورة كذا فله كذا
أظن الزنادقة وضعت ذلك هذه الأحاديث التي يشنع بها
عليهم من عرق الخيل وزغب الصدر وقص الذهب وعبادة
الملائكة هي كلها باطل لا طرق لها ولا رواية ولا نشك في
وضع الزنادقة لها

« قال أبو محمد » وقد جاءت أحاديث صحاح مثل قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، وإن الله تعالى خلق آدم
على صورته، وكلتا يديه يمين، ويحمل^(١) الله الأرض على أصبع
ويحمل كذا على أصبع، ولا تسبوا الریح فانها من نفس الرحمن،
— وكثافة جلد الكافر في النار أربعون ذراعاً بذراع الجبار
(قال أبو محمد) ولهذه الأحاديث مخارج سنخبر بها في
مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله *

« وربما نسي الرجل منهم الحديث قد حدث به وحفظ
عنه ويبدأ كرهه فلا يعرفه ويخبر بأنه قد حدث به فيرويه عن

سمعه منه ضنا بالحديث الجيد ورغبة في السنة كرواية ربيعة
 ابن أبي عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع
 الشاهد قال ربيعة ثم ذكرت سهيلا بهذا الحديث فلم يحفظه
 وكان بعد ذلك يرويه عن نفسه عن أبيه عن أبي هريرة
 وكرواية وكيع وإبي معاوية^(١) عن ابن عينة حديثين أحدهما
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال^(٢) حدثنا محمد بن هارون قال نا
 إبراهيم بن بشار قال نا ابن عينة عن أبي معاوية عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد في قول الله (يوم تمور السماء مورا) قال تدور
 دورا. — وعن عمرو عن عكرمة في قول الله تعالى (من صياصبيهم)
 قال الحصون فسل ابن عينة عنهما فلم يعرفهما وحدث ابن
 عينة بهما عنهما عن نفسه * وروى ابن علية عن ابن عينة
 عن عمرو بن دينار عن عمرو بن عبد العزيز أنه كان لا يرى طلاق
 المكره شيئا فسأل عنه ابن عينة فلم يعرفه ثم حدث به بعد
 (١) وفي النسخة الدمشقية وروى وكيع وأبو معاوية (٢) يعني المؤلف

عن ابن علي عن نفسه *

* (قال أبو محمد) وكان معتمر بن سليمان يقول حدثني
منفذ عني عن أيوب عن الحسن قال ويح كلة رحمة وقد نهوا
على الطرق الضعاف كحديث عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده
لأنها مأخوذة عندهم من كتاب^(١) وكان مغيرة لا يعبأ بحديث
سالم بن أبي الجعد ولا بحديث خلاص ولا بصحيفة عبد الله
ابن عمرو. — وقال مغيرة كانت لعبد الله بن عمرو صحيفة تسمى
الصادقة ما تسرني أنها لي بفلسين وقال حديث أصحاب عبد الله
ابن مسعود عن علي أصح من حديث أصحاب علي عنه وقال
شعبة لأن أزني كذا وكذا زنية أحب إلي من أن أحدث عن
أبان بن أبي عياش

* وأما طعنكم عليهم بقلة المعرفة لما^(٢) يحملون وكثرة
اللعن والتصنيف فإن الناس لا يتساوون جميعا في المعرفة
والفضل وليس صنف من الناس إلا وله حشو^(٣) وشوب فاين

(١) كذا بالنسخ (٢) وفي نسخة بما (٣) كذا بالأصول

هذا العائب لم عن الزهرى اعلم الناس بكل فن وحماد بن سلمة
ومالك بن أنس وابن عون وأيوب ويونس بن عبيد وسليمان
التيلى وسفيان الثورى ومحيى بن سعيد وابن جريج والاوزاعى
وشعبة وعبد الله بن المبارك وأمثال هؤلاء من المتقنين على
ان المنفرد بفن من الفنون لا يعاب بالزلل فى غيره وليس على
المحدث عيب ان يزل فى الاعراب ولا على الفقيه ان يزل فى
الشعر وانما يجب على كل ذى علم أن يتقن فنه اذا احتاج
الناس اليه فيه وانمقدت له الرئاسة به وقد يجتمع للواحد
علوم كثيرة والله يؤتى الفضل من يشاء * وقد قيل لابي
حنيفة وكان فى الفتيا ولطف النظر واحد زمانه ما تقول فى
رجل تناول صخرة فضرب بها رأس رجل فقتله أُنقيد^(١)
به فقال لا ولو رماه بأبا قيس وكان بشر المريسى يقول
لجلسائه قضى الله لكم الحوائج على أحسن الامور وأهنوئها
فنظر قاسم التمار قومياضحكون من قول بشر فقال هذا كما

(١) وفى نسخة أُنقيد بالنون

قال الشاعر

إِنَّ سُلَيْمِيَّ وَاللَّهِ يَكَلِّمُهَا ضَنْتَ بَشِيٍّ مَا كَانَ يَرْزُوها
وبشر رأس في الرأي وقاسم التماره تقدم في أصحاب الكلام
واحتجاجة لبشر أعجب من لحن بشر * وقال بلال لشيب بن
شيبه وهو يستعدي^(١) على عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر
أَحْضَرْنِيهِ فَقَالَ قَدْ دَعَوْتَهُ فَكُلَّ ذَلِكَ يَأْبَى عَلَى قَالَ بلال
فَالذَّنْبُ لِكُلِّ^(٢)

* ولا أعلم احدا من أهل العلم والادب الا وقد
أَسْقَطَ^(٣) في علمه كالأصمعي وأبي زيد وأبي عبيدة وسيبويه
والأخفش والكسائي والفراء وأبي عمرو الشيباني وكلاً ثمة
من قراء القرآن والأئمة من المفسرين وقد أخذ الناس على
الشعراء في الجاهلية والإسلام الخطأ في المعاني وفي الأعراب

(١) أي يستعين عليه (٢) يعني به الاعتراض عليه في التمييز بلفظة
كل في قوله فكل ذلك لأنها لا تدخل الا على ذي افراد أو أجزاء
والحضور في مجلس الحكم ليس كذلك قاله مصححه الاسعدي
(٣) أي أتى بالسقط أي الخطأ

وهم أهل اللغة وبهم يقع الاحتجاج فهل أصحاب الحديث في سقطهم الا كصنف من الناس على انا لا نخلى اكثرهم من العذل^(١) في كتبنا في تركهم الاشتغال بعلم ما قد كتبوا والتفقه بما جمعوا وتهاقهم على طلب الحديث من عشرة أوجه وعشرين وجها وقد كان في الوجه الواحد الصحيح والوجهين مقنع لمن أراد الله عز وجل بعلمه حتى تنقضي اعمارهم ولم يحلوا من ذلك الا باسفار^(٢) اتعبت الطالب ولم تنفع الوارث فمن كان من هذه الطبقة فهو عندنا مضيع لحظه مقبل على ما كان غيره انفع له منه وقد لقبوهم بالخشوية والنايسة والمجيبة وربما قالوا الجبرية وسموهم الغناء^(٣) والغثر^(٤) وهذه كلها ألباز^(٥) لم يأت بها خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أتى عنه في القدريه انهم مجوس هذه الامة فان مرضوا فلا تمودوهم وان ماتوا فلا

(١) اى اللوم (٢) جمع سفر بفتح السين (٣) الغناء بالضم والمد في الاصل ما يحىء فوق السيل مما يجمله من الزيد والوسخ وغيره اطلقوه عليهم على المجاز (٤) بضم فسكون جمع أغثر اصله سفة الناس وارذالهم (٥) اى القاب جمع بيز

تشهدوا جنازتهم . - وفي الرافضة برواية ميمون بن مهران
عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يكون قوم في آخر الزمان يسمون الرافضة يرفضون الاسلام
ويلفظونه فاقتلوهم فاتهم مشركون . - وفي المرجئة صنفان
من أمتي لا تنالهم شفاعتي لعنوا على لسان سبعين نبيا المرجئة
والتدرية . - وفي الخوارج يمرقون من الدين كما يمرق السهم
من الرمية وهم كلاب أهل النار فهذه أسماء من رسول الله صلى
الله عليه وسلم وتلك أسماء مصنوعة وقد يحمل بعضهم الحمية على ان
يقول الجبرية هم التدرية ولو كان هذا الاسم يلزمهم لاستغنوا به
عن الجبرية . - ولو ساغ هذا لأهل القدر لساغ مثله للرافضة
والخوارج والمرجئة وقال كل فريق منهم لأهل الحديث مثل
الذي قالته التدرية والأسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم إلا أهلها
ويستحيل ان تكون الصياغة لهم إلا ساكفة والنجار هو الحداد
والنطرة التي فطر الناس عليها والنظر يبطل ما قد فهم^(١) به . اما

(١) وفي نسخة ما قد رموهم به

الفطر فان رجلا لو دخل المصر واستدل على القدرية فيه
أو المرجئة لئله الصبي والكبير والمرأة والعجوز والعامي والخاصي
والخشوة والرعاع على المسمين بهذا الاسم ولو استدل على
أهل السنة لدلوه على أصحاب الحديث ولو مرت جماعة فيهم
التقديري والسني والرافضي والمرجئي والخارجي قذف رجل
القدرية أو لعنهم لم يكن المراد بالشتم أو اللعن عندهم أصحاب
الحديث — هذا أمر لا يدفعه دافع ولا ينكره منكره وأما
النظر قاتهم اضافوا القدر الى أنفسهم وغيرهم يجعله الله تعالى
دون نفسه ومدعى الشئ لنفسه أولى بأن ينسب اليه ممن جعله
لغيره ولان الحديث جاءنا بأنهم مجوس هذه الامة وهم أشبه قوم
بالمجوس لان المجوس تقول بالهين واياهم أراد الله بقوله (ولا
تتخذوا الهين اثنين انما هو إله واحد) وقالت القدرية نحن
نفعل ما لا يريد الله تعالى وتقدر على ما لا يقدره وبلغنى ان رجلا
من أصحاب الكلام قال لرجل من أهل الذمة الا تسلم يا فلان
فقال حتى يريد الله تعالى فقال له قد أراد الله ولكن ابليس

لَا يَدْعُكَ فَقَالَ لَهُ الَّذِي فَأَنَا مَعَ اقْوَاهُمْ وَحَدَّثَنِي اسْحَقُ بْنُ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَبِيبٍ بْنِ الشَّهِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَيْشُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ
 سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ عِيْدٍ يَقُولُ يُؤْتَى بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَقَامَ بَيْنَ
 يَدَيِ اللَّهِ فَيَقُولُ لِي لَمْ قُلْتَ أَنَّ الْقَاتِلَ فِي النَّارِ فَأَقُولُ أَنْتَ قَتَلْتَهُ
 ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ
 جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) قُلْتُ لَهُ وَمَا فِي الْبَيْتِ أَصْغَرَ مِنْهُ أَرَأَيْتَ
 إِنْ قَالَ لَكَ قَدْ قُلْتَ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَشْرِكُ بِهِ وَيَغْفِرُ
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ أَنِّي لَا أَشَاءُ أَنْ أَغْفِرَ
 قَالَ فَمَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَرُدَّ عَلَيَّ شَيْئًا حَدَّثَنِي أَبُو الْخَطَّابِ قَالَ
 نَا دَاوُدَ بْنَ الْمَفْضَلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمَفْضَلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيْمَانَ
 عَنْ الْأَصْبَغِ بْنِ جَامِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَطُوفُ مَعَ
 عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْبَيْتِ فَاتَى الْمُتَزَمِّمِينَ بَيْنَ الْبَابِ
 وَالْحِجْرِ فَالْصَقَ بِهِ بَطْنُهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَضَيْتَهُ عَلَيَّ وَلَا
 تَغْفِرْ لِي مَا لَمْ تَقْضِهِ عَلَيَّ * وَحَدَّثَنِي سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا
 الْأَصْبَغِي عَنْ مَعَاذِ بْنِ مَعَاذٍ قَالَ سَمِعْتُ الْفَضْلَ الرَّقَاشِيَّ رَجُلًا

يقول اللهم اجعلني مسلما فقال هذا محال فقال الرجل (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) * وحدثني سهل قال انا الاصمعي عن أبي معشر المدني قال قال محمد بن كعب القرظي العباد اذل من ان يكون لاحد منهم في ملك الله تعالى شيء هو كاره ان يكون * وحدثني سهل قال حدثنا الاصمعي قال قال ابو عمرو أشهد ان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء والله علينا الحجة ومن قال تعالى اخاصمك قلت له اغن عنا نفسك * وحدثني أبو الخطاب قال انا أبو داود عن الحسن بن أبي الحسن ^(١) قال سميت الحجاج يخطب وهو بواسط وهو يقول اللهم أرني الهدى هدى فاتبعه وأرني الضلالة ضلالة فأجنبها ولا تلبس علي هداي فاضل ضلالا بعيدا *

* (قال أبو محمد) * وهذا نحو قول الله تعالى (وللبسنا عليهم ما يلبسون) وقال عمرو بن عون القيسى وكان من البكائين حتى ذهب بصره سمعت سعيد بن أبي عروبة

(١) وفي نسخة ابن أبي الحساء فليحرر

يقول ما في القرآن آية هي أشد على من قول موسى (ان هي
الافتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) فقلت له
فالقرآن يشتد عليك والله لا أكلمك كلمة أبدا فما كلمته^(١) حتى
مات* وحدثني اسحق بن ابراهيم الشهيدى عن يحيى بن حميد
الطويل عن عمرو بن النضر قال مررت بعمر بن عبيد
فقلت اليه فذكر شيئا فقلت ما هكذا يقول اصحابنا قال ومن
اصحابك قلت ايوب وابن عون ويونس والتميمي فقال أولئك
ارجاس أنجاس اموات غير احياء*

* (قال أبو محمد) وهؤلاء الاربعة الذين ذكركم غرة
اهل زمانهم في العلم والفقه والاجتهاد في العبادة وطيب المطعم
وقد درجوا على ما كان عليه من قبلهم من الصحابة والتابعين
وهذا يدل على ان أولئك أيضا عنده ارجاس أنجاس فان
ادعوا ان الذين درجوا من الصحابة والتابعين لم يكونوا على
ما كان عليه هؤلاء وانهم يقولون بمثل مقاتلهم في القدر قلنا

لهم فلم تعلقتم بالحسن وعمر بن عبيد وغيلان الا تعلقتم بملئ
وابن مسعود وابي عبيدة ومعاذ وسعيد بن المسيب وأشباه
هؤلاء فانهم كانوا أعظم في القدوة وأثبت في الحجة من قتادة
والحسن وابن ابى عروبة *

* واما قولهم انهم يكتبون الحديث عن رجال من
مخالفهم كقتادة وابن ابى نجيح^(١) وابن ابى ذئب ويمتنعون عن
الكتاب^(٢) عن مثلهم مثل عمرو بن عبيد وعمر بن قانث ومعبد
الجنبي فان هؤلاء الذين كتبوا عنهم اهل علم واهل صدق
في الرواية ومن كان بهذه المنزلة فلا بأس بالكتاب عنه والعمل
بروايته الا فيما اعتقده من الهوى فانه لا يكتب عنه ولا
يعمل به كما ان الثقة المدل تقبل شهادته على غيره ولا
تقبل شهادته لنفسه ولا لابنه ولا لايه ولا فيما جر اليه نفعا
او دفع عنه ضررا وانما منع من قبول قول الصادق فيما وافق
نخلته وشاكل هواه لان نفسه تُريه ان الحق فيما اعتقده وان

(١) وفي نسخة وابن ابى عروبة (٢) وفي نسخة من الكتابة

القربة الى الله عز وجل في تبينه بكل وجه ولا يؤمن مع ذلك التحريف والزيادة والنقصان *

«فان قالوا فان اهل المقالات المختلفة يرى كل فريق منهم ان الحق فيما اعتقده وان مخالفه على ضلال وهوى وكذلك اصحاب الحديث فيما اتحلوا فن أين علموا علما يقينا انهم على الحق * قيل لهم ان اهل المقالات وان اختلفوا ورأى كل صنف منهم ان الحق فيما دعا اليه فانهم مجمعون^(١) لا يختلفون على ان من اعتصم بكتاب الله عز وجل وتمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد استضاء بالنور واستفتح باب الرشd وطلب الحق من مظانه - وليس يدفع اصحاب الحديث عن ذلك الا ظالم لانهم لا يردون شيئاً من أمر الدين الى استحسان ولا الى قياس ونظر ولا الى كتب الفلاسفة المتقدمين ولا الى اصحاب الكلام المتأخرين فان ادعوا عليهم الخطأ بحملهم الكذب والمتناقض قيل لهم اما الكذب والغلط

(١) وفي نسخة مجتمعون

والضعيف قد نبهوا عليه على ما أعلمتك واما المتناقض فنحن
نخبروك بالخارج منه ومنبهوك على ما تأخر عنه علمك وقصر
عنه نظرك وبالله الثقة وهو المستعان *

﴿ ذكر الاحاديث التي ادعوا عليها التناقض والاحاديث
التي ^(١) تخالف عندهم كتاب الله تعالى والاحاديث التي يدفعها
النظر وحجة العقل ﴾ *

فن ذلك حديث ذكروا انه يخالف كتاب الله تعالى
قالوا رويتم ان الله تعالى مسح على ظهر آدم عليه السلام وأخرج
منه ذريته الى يوم القيامة امثال الذر وأشهدهم على انفسهم
ألسنت بربكم قالوا بلى وهذا خلاف قول الله تعالى (واذا أخذ
ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على انفسهم
ألسنت بربكم قالوا بلى) لان الحديث يخبر انه أخذ من ظهر
آدم والكتاب يخبر انه اخذ من ظهور بنى آدم *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان ذلك ليس كما توهموا

(١) وفي نسخة التي زعموا انها تخالف كتاب الله عز وجل

بل المعنيان متفقان بحمد الله ومنه صحيحان لان الكتاب يأتي
 بحمل يكشفها الحديث واختصار يدل عليه السنة الاترى ان الله
 تعالى حين مسح ظهر آدم عليه السلام على ما جاء في الحديث
 فاخرج منه ذريته امثال الذر الى يوم القيامة اذ في تلك الذرية الابناء
 وابناء الابناء وابنائهم الى يوم القيامة فاذا اخذ من جميع اولئك
 المهدوا وشهدهم على انفسهم فقد اخذ من بنى آدم جميعا من ظهورهم
 ذريتهم واشهدهم على انفسهم ونحو هذا قول الله تعالى في كتابه
 (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم)
 فجعل قوله للملائكة اسجدوا لآدم بعد خلقناكم وصورناكم
 وانما اراد بقوله تعالى خلقناكم وصورناكم خلقنا آدم وصورناه
 ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وجاز ذلك لانه حين خلق آدم
 خلقنا في صلبه وهيانا كيف شاء فجعل خلقه لآدم خلقه لنا
 اذ كنا منه ومثل هذا مثل رجل اعطيته من الشاء ذكرأ
 وانني وقلت له قد وهبت لك شاء كثيرا. — تريد اني وهبت لك
 بهتي هذين الاثنين من التاج شاء كثيرا وكان صمر بن عبد

العزیز وھب لدکین الراجز الف درهم فاشترى به دکین عدة من
الابل فرمی الله تعالى فی اذناھا بالبركة فتمت وكثرت فكان
دکین يقول هذه منافع عمر بن عبد العزیز ولم تكن كلها عطاه
وانما اعطاه الایاء والامهات فنسبها الیه اذ كانت نتائج ما وھب
له وھو مما يشبه هذا قول العباس بن عبد المطلب فی رسول الله
صلی الله علیه وسلم *

من قبلھا طبت فی الظلال وفي

مستودع حيث یُخَصَفُ الورقُ

* یرید طبت فی ظلال الجنة وفي مستودع یعنی الموضع

الذی استودعه من الجنة حيث یُخَصَفُ الورق ای حيث خصف

آدم وحواء علیھما من ورق الجنة وانما أراد انه كان اذ ذاك طیباً

فی صلب آدم ثم قال *

ثم هبطت البلاد لا بشرٌ أنتَ ولا مضغَةٌ ولا علقٌ

یرید ان آدم هبط البلاد فہبطت فی صلبه وانت اذ ذاك

لا بشر ولا مضغَةٌ ولا دم ثم قال

بل نقطة تركب السفين وقد أَلِمَ نَسْرًا^(١) وأَهْلُهُ الْفَرَقُ
يريد انك نقطة في صلب نوح صلى الله عليه وسلم حين
ركب الفلك ثم قال *

تَنْقُلُ مِنْ صَالِبِ الرَّحْمِ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقُ
يريد انه ينتقل في الاصلاب والارحام فجعله طيبا وهابطا
للبلاد وراكبا للسفين من قبل ان يخلق وانما يريد بذلك آباءه
الذين اشتملت اصلابهم عليه *

*(قالوا حديثان متناقضان قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول
ورويتم عن عيسى بن يونس عن ابي عوانة عن خالد الحذاء
عن عراك بن مالك عن عائشة رضى الله عنها انها قالت ذكر
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوما يكرهون ان يستقبلوا
القبلة بغائط او بول فامر النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه
فاستقبل به القبلة قالوا وهذا خلاف ذلك *

(١) النسر صنم من اصنام قوم نوح عليه السلام

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث يجوز عليه النسخ لانه من الامر والنهي فكيف لم يذهبوا الى ان احدهما ناسخ والاخر منسوخ اذ كان قد ذهب عليهم المعنى فيهما وليس عندنا من الناسخ والمنسوخ ولكن لكل واحد منهما موضع يستعمل فيه فالموضع الذي لا يجوز ان تستقبل القبلة فيه بالغائط والبول هي الصحارى والبراحات وكانوا اذا نزلوا في اسفارهم لهيئة الصلاة استقبل بعضهم القبلة بالصلاة واستقبلها بعضهم بالغائط فأمرهم أن لا يستقبلوا القبلة بغائط ولا بول اكراما للقبلة وتنزيها للصلاة فظن قوم ان هذا أيضا يكره في البيوت والكنف المحفرة فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه فاستقبل به القبلة يريد ان يعلمهم انه لا يكره ذلك في البيوت والآبار المحفرة التي تستر الحدث وفي الخلوات في المواضع التي لا يجوز فيها الصلاة •

• قالوا حديثان متناقضان قالوا روتهم عن وكيع عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

قال اذا انقطع شسع نعل أحدكم فلا يمش في نعل واحدة ورويت عن مندل عن ليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ربما انقطع شسع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشي في النعل الواحدة حتى يصلح الاخرى قالوا وهذا خلاف ذاك

(قال ابو محمد) ونحن نقول ليس ههنا خلاف بحمد الله تعالى لان الرجل كان ينقطع شسع نعله فيبذرها او يلقها بيده ويمشي في نعل واحدة الى ان يجد شسما وهذا يفحش ويقبح في النملين والخفين وكل زوجين من اللباس يستعمل في اثنين فيستعمل^(١) في واحد ويترك الآخر وكذلك الرداء يلقي على أحد المنكبين ويترك الآخر فأما أن ينقطع شسع الرجل فيمشي خطوة أو خطوتين أو ثلاثا الى ان يصلح الآخر^(٢) فان هذا ليس بمنكر ولا قبيح وحكم القليل يخالف حكم الكثير في

(١) لعل الصواب ان يستعمل تدبراهمصححه (٢) وفي نسخة

ذلك أى القطع

كثير من المواضع . — ألا ترى انه يجوز للمصلي ان يمشى خطوة وخطوتين وخطوات وهو راكم الى الصف الذي بين يديه ولا يجوز له ان يمشى وهو راكم مائة ذراع ومائتي ذراع ويجوز له ان يُردى الرداء على منكبيه اذا سقط عنه ولا يجوز له ان يطوى ثوبه في الصلاة ولا أن يعمل عملاً يتناول* ويتبسم فلا تنقطع صلاته ويقهقه فتقطع* .

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن عائشة انها قالت ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً قط ثم رويتم عن حذيفة انه بال قائماً وهذا خلاف ذلك* .

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ليس ههنا بمحمد الله اختلاف ولم يبل قائماً قط في منزله والموضع الذي كانت تحضره فيه عائشة رضى الله عنها — وبال قائماً في المواضع ^(١) التي لا يمكن أن يطمئن فيها اما للثني ^(٢) في الارض وطين او قدر وكذلك الموضع

(١) وفي نسخة والمواضع التي (٢) التثني محرقة الندي والبلد ويقال لله والطين مختلطان وأيضاً التزج من الطين وهو الزلق كذا في تاج المروس

الذى رأى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة يقول قائماً
كان مزبلة لقوم فلم يمكنه القعود فيه ولا الطمأنينة وحكم
الضرورة خلاف حكم الاختيار

• [قال أبو محمد] حدثني محمد بن زياد الزياتي قال أنا عيسى بن
يونس قال أنا الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتى سباطة قوم فبال قائماً فذهبت اتنحي
فقال ادن مني فدنوت منه حتى قتت عند عقبه فتوضأ ومسح
على خفيه والسباطة المزبلة وكذلك الكساحة والقمامة •

• (قالوا حديث يخالف كتاب الله تعالى) قالوا رويتم
عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة عن أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل أن رجلاً قام إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نشدتك بالله إلا
قضيت بيننا بكتاب الله تعالى فقام خصمه وكان أفهقه منه فقال
صدق اقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال قل إن ابني
كان عسيفاً على هذا فزني بأمرأته فافتديت منه بمائة شاة

وخادم ثم سألت رجلاً من أهل العلم فأخبروني أن علي ابن
جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال والذي
نفسى بيده لأقضي بينكما بكتاب الله . - المائة شاة والخادم رد
عليك . - وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا
الرجم واغدي يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها فقد
عليها فاعترفت فرجمها *

* (قال أبو محمد) هكذا حدثني محمد بن عبيد عن ابن
عينة قالوا وهذا خلاف كتاب الله عز وجل لأنه سأله أن
يقضى بينهما بكتاب الله تعالى فقال له والذي نفسى بيده
لأقضي بينكما بكتاب الله ثم قضى بالرجم والتغريب وليس
للرجم والتغريب ذكر في كتاب الله تعالى وليس يخلو هذا
الحديث من أن يكون باطلا أو يكون حقا وقد نقص من
كتاب الله تعالى ذكر الرجم والتغريب

[قال أبو محمد] ونحن نقول أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يرد بقوله لأقضي بينكما بكتاب الله ههنا القرآن وإنما

اراد لا قاضين بينكما بحكم الله تعالى والكتاب يتصرف على
وجوه منها الحكم والفرض كقول الله عز وجل (كتاب
الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم) اى فرضه عليكم . —
وقال (كتب عليكم القصاص) اى فرض عليكم . — وقال
(وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال) اى فرضت وقال تعالى
(وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) اى حكمنا وفرضنا
وقال النابذة الجعدى

وما مال الولاء بالبلاء فلم

وما ذاك قال الله اذ هو يكتب

* اراد مالت القرابة بأحسابنا اليكم وما ذاك اوجب الله

اذ هو يحكم *

* (قالوا حديث يبطله الاجماع) قالوا رويتم عن الزهرى

عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة كانت تستعير

حلياً من اقوام فبيعه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك

فأمر بقطع يدها . —

قالوا وقد أجمع الناس^(١) على أنه لا قطع على المستعير لانه مؤتمن
* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح غير

(١) قوله وقد أجمع الناس على أنه لا قطع على المستعير الظاهر ان مراده بالناس الجمهور والا فقد ذهب الامام أحمد واسحق وزفر وأهل الظاهر الى أنه يقطع جاحد العارية وانتصر له ابن حزم وحجة الجمهور ان جاحد الوديعة لا يصدق عليه أنه سارق ورد بان الجحد داخل في اسم السرقة لانه هو والسارق لا يمكن الاحتراز منها بخلاف المختلس والمتسبب كما قال ابن القيم * وأجاب الجمهور بأنه ورد التصريح في الصحيحين وغيرهما بذكر سرقة المرأة وفي رواية الحاكم وغيره انها سرقت حايا فلذا قطعت يدها وذكر الجحد انما كان لقصد التعريف بحالها واشتهارها بذلك الوصف والقطع كان للسرقة * ويمكن ان يجاب عن هذا بان النبي صلى الله عليه وسلم نزل ذلك الجحد منزلة السرقة فيكون دليلا ان قال انه يصدق اسم السرقة على جحد الوديعة ولا يخفى ان الظاهر من الحديث ان القطع كان لاجل الجحد ولا ينافي ذلك وصف المرأة في بعض الروايات بأنها سرقت فانه يصدق على جاحد الوديعة بأنه سارق فالحق قطع جاحد الوديعة ويكون ذلك مخصصا للدالة على اعتبار الحرز ووجوه ان الحاجة ملية بين الناس الى العارية فلو علم الميعر ان المستعير اذا جحد لاشئ عليه لجر ذلك الى سد باب العارية وهو خلاف المشروع انتهى ملخصا من نيل الاوطار اه من هامش الدمشقية

انه لا يوجب حكماً لانه لم يُقْل فيه انه تُطْعَمُها وانما قيل أمر بقطعها
وقد يجوز أن يأمر ولا يفعل وهذا قد يكون من الائمة على وجه
التحذير والترهيب ولا يراد به ايقاع الفعل . — ومثله الحديث
الذي يرويه الحسن عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده جددناه
والناس جميعا على انه لا يقتل رجل بعبده ولا يُقْتَص منه لعبده
وانما يختلفون في عبده وأراد صلى الله عليه وسلم ترهيب السيد
وتحذيره أن يقتل عبده أو يمثل به ولم يرد ايقاع الفعل . — وكان
الحكم يجب بان يقال انه قتل رجلا بعبده او اقتص منه لعبده *
فاما قوله من فعل فعلنا به فان ذلك تحذير وترهيب وكذلك قوله
من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان
عاد فاقتلوه انما هو ترهيب لئلا يعاوده ويدلك على ذلك انه أتى به
في المرة الرابعة فجلده ولم يقتله وهكذا نقول في الوعيد كله انه
جائز ان يقع وان لا يقع على حديث ^(١) أبي هريرة عن النبي صلى

(١) اى بناء على ما جاء في حديثه

الله عليه وسلم من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ومن
أوعده عقاباً فهو فيه بالخيار *

﴿ قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل ﴾ قالوا رويتم
عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال أنا أحق بالشك من ابى ابراهيم ورحم الله
لوطاً إن كان ليأوى الى ركن شديد ولو دُعيت الى ما دعي
اليه يوسف لاجبتُ. — قالوا وهذا طعن على ابراهيم وطعن على
لوط وطعن على نفسه ^(١) عليهم السلام *

﴿ قال ابو محمد ﴾ ونحن نقول انه ليس فيه شيء مما
ذكروا بحمد الله تعالى ونعمته فاما قوله أنا أحق بالشك من
ابى ابراهيم عليه السلام فانه لما نزل عليه (واذا قال ابراهيم رب
أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن
قلبي) قال قوم سمعوا الآية شك ابراهيم صلى الله عليه وسلم
ولم يشك نبينا صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم انا أحق بالشك من أبي ابراهيم عليه السلام
تواضعا منه وتقديرا لابراهيم على نفسه يريد انا لم نشك
ونحن دونه فكيف يشك هو * وتأويل قول ابراهيم عليه السلام
ولكن ليطمئن قلبي اى يطمئن ييقين النظر . — واليقين
جنسان أحدهما يقين السمع والآخري يقين البصر ويقين البصر
أعلى اليقينين ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
المخبر كالمعاين حين ذكر قوم موسى وعكوفهم على المعجل . —
قال ^(١) « اعلمه الله تعالى ان قومه عبدوا المعجل فلم يلق الاالواح
فلما عاينهم عاكفين غضب والقي الاالواح حتى انكسرت
وكذلك المؤمنون بالقيامة والبعث والجنة والنار مستيقنون ان
ذلك كله حق وهم في القيامة عند النظر والعيان أعلى يقينا
فأراد ابراهيم عليه السلام ان يطمئن قلبه بالنظر الذى هو أعلى
اليقينين * »

* وأما قوله رحم الله لوطا ان كان لياوى الى ركن شديد

(١) اى المؤلف يأتى لموقع قول النبي ذلك حينئذ تدبر كنهه مصححه

فانه اراد قوله لقومه (لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد) يريد سهوه ^(١) في هذا الوقت الذى ضاق فيه صدره واشتد جزعه بما دهمه من قومه حتى قال أو آوى الى ركن شديد وهو يأوى الى الله تعالى اشد الاركان قالوا ^(٢) فابست الله نبيا بعد لوط الا فى ثروة ^(٣) من قومه *

* واما قوله لو دُعيت الى ما دُعِيَ اليه يوسف لاجبت بمعنى حين دعى للإطلاق من الحبس بعد النِّم الطويل فقال للرسول ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يخرج من الحبس في وقته يصفه بالاناة والصبر وقال لو كنت مكانه ثم دُعيت الى ما دُعِيَ اليه من الخروج من الحبس لاجبت ولم أتلبث وهذا ايضا جنس من تواضعه لا انه كان عليه لو كان مكان يوسف فبادر وخرج او على

(١) قوله يريد اى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث والضمير في قوله سهوه راجع الى لوط عليه السلام (٢) اى أئمة الحديث لا الطاعنون (٣) اى كثرة ومنعة

يوسف لو خرج من المجلس مع الرسول نقص ولا اثم وانما اراد انه لم يكن يستقل محنة الله عز وجل له فيادر ويتعجل ولكنه كان صابرا محتسبا *

*(قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا رويتم عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر سنة مائة انه لا يبقى على ظهرها يومئذ نفس منفوسة قالوا وهذا باطل بين للعيان ونحن طاعتون في سني ثلثمائة والناس اكثر مما كانوا *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا حديث قد أسقط الرواة منه جرفا^(١) اما لانهم كسوه أو لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخفاه فلم يسمعه ونراه بل لا نشك انه قال لا يبقى على الارض منكم يومئذ نفس منفوسة يعني ممن حضره في ذلك المجلس أو يعني الصحابة^(٢) فأسقط الراوي (منكم) . — وهذا مثل قول ابن مسعود في ليلة الجن ما شهدا أحد منا غيري فأسقط

(١) اي كلمة (٢) وفي نسخة اصحابه

الراوى (غيرى) «ومما يشهد على ما أقول أن أبا كدينة روى عن
مطرف عن المنهال بن عمرو أن علياً رضى الله عنه قال لابي
مسعود أنك تفتي الناس قال أجل وأخبرهم أن الآخر شر
قال فأخبرني هل سمعت منه قال سمعته يقول لا يأتي على الناس
سنة مائة وعلى الأرض عين تطرف فقال على أخطأت استك
الحفرة إنما قال ذلك يومئذ لمن حضره وهل الرجا^(١) إلا بعد المائة
«ونحو من هذا الحديث مما وقع فيه الغلط حديث
حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال أنا أبي عن حماد بن زيد
عن أيوب عن الحسن عن صخر بن قدامة العقيلي قال قال

(١) قوله وهل الرجا هكذا في النسخة الواسطية ولعل المعنى وهل
الرجا في زيادة نشر الدين وتكميل الفتوحات الإسلامية إلا بعد المائة
وفي النسخة الموجودة بالمكتبة الخديوية وهل الدجال أو الرخاء وعليها
فيكون الشك من الراوى والمعنى وهل قيام الدجال أو وقوع الرخاء
والغصب الذين أخبر بهما النبي صلى الله عليه وسلم إلا بعد المائة أي
فكيف تدعى أنك سمعته يقول ذلك المقتضى أن قرأه الناس بالكلية
والله أعلم كتبه مصححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولد بعد سنة مائة مولود لله فيه حاجة قال أيوب فلقيت صخر بن قدامة فسألته عن الحديث فقال ^(١) لا أعرفه قال أبو محمد وهذا هو ذلك الحديث وقع فيه الغلط واختلفت فيه الروايات *

* (قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل) قالوا رويتم عن عبد العزيز بن المختار الانصارى عن عبد الله الداناج ^(٢) قال شهدت أباسلمة بن عبد الرحمن في مسجد البصرة وجاء الحسن فجلس اليه فحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشمس والقمر ثوران ^(٣) مكوران في النار يوم القيامة فقال الحسن وما ذنبهما قال انى أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت قالوا قد صدق الحسن ما ذنبهما وهذا

(١) وفي نسخة فلم يعرفه (٢) كلمة فارسية معربة من دانا عرب بزيادة الجيم كنظائره من صغار التابعين واسم أبيه فيروز البصرى اه من هاشم الدمشقية (٣) بالهاء المثلثة كأنهما يمسخان وقدروى بالنون وهو تصحيف قاله في النهاية وقوله مكوران أى ملفوفان وبحمطان وملقيان في النار

من قول الحسن ردّ عليه أو على أبي هريرة *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الشمس والقمر لم يعذبا

بالنار حين أدخلاها فيقال ما ذنبهما ولكنهما خلقا منها ثم

ردا اليها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشمس

حين غربت - في نار الله الحامية لولا ما يزعمها من أمر الله تعالى

لأهلك ما على الأرض وقال ما ترتفع ^(١) في السماء قصصة ^(٢)

الافتح لها باب من أبواب النار فإذا قامت الظهيرة فتحت

الابواب كلها وهذا يدل على ان شدة حرها من فوح ^(٣) جهنم

ولذلك قال أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فوح جهنم فما

كان من النار ثم ردّ الى النار لم يقل انه يعذب وما كان من

المسخر المقصور على فعل واحد كالنار والفلك المسخر الدوار

(١) يعنى الشمس كما فى النهاية (٢) قال فى القاموس والقصة

بالفتح المرقاة اه وفى النهاية القصصة بالفتح الدرجة سميت بها لاتها

كسرت من القصم الكسر اه كتبه مصححه (٣) وفى نسخة فيح

بالياء فى موضعين وهى رواية فى الحديث كما فى النهاية اى من شدة

غليان جهنم وحرها

والبحر المسجور وأشباه ذلك لا يقع به تعذيب ولا يكون له ثواب ومماثل هذا الا مثل رجل سمع بقول الله تعالى (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) فقال ما ذنب الحجارة *
 * (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا عدوى ولا طيرة وانه قيل له ان النقة^(١) تقع بمشفر البعير فتجرب لذلك الابل فقال فأنعدى الاول قال هذا او معناه. — ثم رويتم في خلاف ذلك لا يوردن ذو عاهة على مصحح ، وفر من المجذوم فراراً من الاسد ، وأتاه رجل مجذوم ليبياعه بيعة الاسلام فارسل اليه بالبيعة وأمره بالانصراف ولم يأذن له عليه ، وقال الشؤم في المرأة والدار والدابة — قالوا وهذا كله مختلف لا يشبه بعضه بعضاً *

* [قال ابو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذا اختلاف ولكل معنى منها وقت وموضع فاذا وضع بموضعه زال الاختلاف . — والعدوى جنسان أحدهما عدوى الجذام فان

(١) كناية اول شيء يظهر من الجرب جمعها نقب بغيرها كما في النهاية

المجدوم تشتد رائحته حتى يسقم من اطلال مجالسته ومؤاكلته وكذلك المرأة تكون تحت المجدوم فتضاجعه في شعار واحد فيوصل اليها الاذى وربما جذمت وكذلك ولده يتزعون في الكثير اليه وكذلك من كان به سل^(١) ودق وحب والاطباء تأمر بأن لا يجالس المسلول ولا المجدوم لا يريدون بذلك معنى العدوى انما يريدون به تغير الرائحة وانها قد تسقم من اطلال اشتامها والاطباء أبعد الناس من الايمان بيمين اوشووم وكذلك الثَّبَّة تكون بالبعير وهي جرب رطب فاذا خالطها الابل وحاكها وأوى في مباركها اوصل اليها بالماء الذي يسيل منه والنَّطَف^(٢) نحو مما به وهذا هو المعنى الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوردن ذو حاهة على مُصْبِح كره أن يخالط المميوه^(٣) الصحيح فيناله من نطفه وحكته نحو مما به *

(١) السل بالكسر والغم وكغراب قرحة تحدث في الرئة اما تعقب ذات الرئة او ذات الجنب او زكام ونوازل او سعال طويل وتلزمها حتى هادبة اه قاموس (٢) بفتحين الدبرة كما في القاموس (٣) اى المصاب بالحاهة وهي الآفة

* وقد ذهب قوم الى انه اراد بذلك ان لا يظن أن الذي نال ابله من ذوات العاهة فيأثم (قال) وليس لهذا عندي وجه لا نأجحد الذي أخبرتك به عيانا *

* (وأما الجنس الآخر من العدوى) فهو الطاعون ينزل ببلد فيخرج منه خوفا من العدوى

* [قال أبو محمد] حدثني سهل بن محمد قال نا الاصمعي عن بعض البصريين انه ^(١) هرب من الطاعون فركب حمارا ومضى باهله نحو سَفَوَان ^(٢) فسمع حاديا يحدو خلفه وهو يقول * لن يُسبقَ الله على حمارٍ ولا على ذى مِيعَةٍ ^(٣) مُطارٍ اويأتى الحَتَفُ على مقدارٍ قد يصبح الله ^(٤) أمامَ السارى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان بالبلد الذي اثم به فلا تخرجوا منه وقال أيضاً اذا كان ببلد فلا تدخلوه يريد بقوله

(١) في الدمشقية ان رجلا (٢) بفتحين موضع بالبصرة كما في القاموس

(٣) مصدر ماع الفرس جرى فالمنى ولا على فرس جار وقوله مطاراي

حديد الفؤاد ماض كطيبار كما في القاموس اه اسمعيل (٤) اى تقديره

لا تخرجوا من البلد اذا كان فيه كأنكم تظنون ان القرار من
قدرة الله تعالى ينجيكم من الله ويريد بقوله واذا كان ببلد فلا
تدخلوه أن مقامكم بالموضع الذي لا طاعون فيه اسكن
لانفسكم وأطيب لبعثكم *

* ومن ذلك تعرف المرأة بالشؤم والدار فينال الرجل
مكروهه او جائحة فيقول اعدتني بشؤمها فهذا هو العدوي الذي
قال فيه رسول الله صلى الله وسلم لا عدوى * واما الحديث
الذي رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
الشؤم في المرأة والدار والذابة فان هذا حديث يتوهم فيه
الغلط على أبي هريرة وانه سمع فيه شيئاً من رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم يمه *

* [قال أبو محمد] حدثني محمد بن يحيى القطعي قال نا عبد
الاعلى عن سعيد عن قتادة عن ابي حسان الاعرج ان رجلين
دخلا على عائشة رضى الله عنها فقالا ان ابا هريرة يحدث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الطيرة في المرأة

والدابة والدار فطارت شفقاً— ثم قالت كذب والذبي أُنزل
 القرآن على أبي القاسم من حدث بهذا عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 أهل الجاهلية يقولون إن الطيرة في الدابة والمرأة والدار ثم
 قرأت (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في
 كتاب من قبل أن نبرأها) وحديثي أحمد بن الحليل قال نا
 موسى بن مسعود التهمدي عن عكرمة بن عمار عن اسحق عن
 ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال جاء رجل
 منا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا نزلنا
 داراً فكثر فيها عددنا وكثرت فيها أموالنا ثم تحولنا عنها
 الى أخرى فقلت فيها أموالنا وقلّ فيها عددنا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ارحلوا عنها وذروها وهي ذميمة •

• (قال أبو محمد) وليس هذا بتقص للحديث الاول
 ولا الحديث الاول بتقص لهذا وإنما أمرهم بالتحول منها
 لانهم كانوا مقيمين فيها على استئصال لظلمها واستيحاش بما نالهم

فيها فأمرهم بالتحول وقد جعل الله تعالى في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم السوء فيه وإن كان لا سبب له في ذلك وجب من جرى على يده الخير لهم وإن لم يردم به وبغض من جرى على يده الشر لهم وإن لم يردم به وكيف يتطير صلي الله عليه وسلم والطيرة من الجبت وكان كثير من أهل الجاهلية لا يرونها شيأ ويمدحون من كذب بها قال الشاعر^(١)
يمدح رجلا *

وليس بهياب إذا شد رحله يقول عدائي اليوم واق وحاتم
ولكنه يمضي على ذاك مقدما إذا صد عن تلك الهنات الخثارم
* (قال أبو محمد) الخثارم هو الذي يتطير والواق الصرد

(١) هو الرقاص الكلبي على الصحيح قاله ابن السيرافي والضمر في ليس يعود على رجل خاطبه في بيت قبله وهو
وجدت أباك الخير بجرا بنجدة بناها له مجدا اشم قائم
والمخاطب هو مسعود بن بحر والحاتم الغراب الأسود سمى به
لأنه يحتم عندهم بالفراق والخثارم كملابط الرجل المتطير ككنا في
القاموس وشرحه

والحاتم الغراب وقال المرقش^(١) *

ولقد غدوت وكنت لا اغدو على واق وحاتم
فاذا الاشائم كالآيا من والايامن كالاشائم
وكذاك لا خير ولا شر على أحد بدائم

* وحدثنا اسحق بن راهويه قال اخبرنا عبد الرزاق
عن معمر عن اسمعيل بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة^(٢) لا يسلم منهم أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما
المخرج منهم قال اذا تطيرت فلا ترجع واذا ظننت فلا تحقق
واذا حسدت فلا تبغ - هذه الالفاظ^(٣) أو نحوها وحدثني
أبو حاتم قال نا الاصمعي عن سعيد بن مسلم عن ابيه انه كان

(١) الايات المرقش كما ذكر وتروى لخز بن لوذان السدوسي واولها

لا يمتنعك من بغا الخبير تعقاد التماس

وآخرها

قد خط ذلك في الزبو ر الاوليات القدماء

كما في تاج العروس

(٢) وفي نسخة ثلاث بدون هاء (٣) وفي نسخة هذه الالفاظ الحديث

يُجب من يصدق بالطيرة ويعمها أشد العيب — وقال فرقت ^(١)
لنا ناقة وأنا بالطاف فركت في أثرها فلقيني هاني بن عبيد من
بني وائل وهو مسرع يقول •

والشرايقي ^(٢) مطالع الاكم

• ثم لقيني رجل آخر من الحمي فقال

ولئن بليت لنا ^(٣) بنا • ما البغاة بواجدين

ثم دفننا الى غلام قد وقع في صنره في نار فاحرقته فقبج
وجهه وفسد قتل له هل ذكرت من ناقة فارق قال ههنا اهل
بيت من الاعراب فانظر فنظرت فاذا هي عندهم وقد اُتجت
فاخذتها وولدها • قال أبو محمد • الفارق التي قد حلت ففارقت
صواحبه وقال عكرمة كنا جلوساً عند ابن عباس فر طائر
يصيح فقال رجل من التوم خير خير فقال ابن عباس لا خير

(١) اى اخذها الخاض فقلت اى ذهبت نادة في الارض وقيل
الفارق التي تغارق فيها فتنتج وحدها اه (٢) وفي نسخة ياتي وليحرر
ضبط المصراع اه مصححه (٣) وفي نسخة لم يحرر

ولا شر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب الاسم الحسن والقال الصالح^(١) وحدثني الرقاشي^(٢) قال نا الاصمعي قال سألت ابن عون عن القال فقال هو ان يكون مريضاً فيسمع يا سلم أو يكون باغياً^(٣) فيسمع يا واجد^(٤) قال أبو محمد وهذا أيضاً كما جعل في غرائز الناس استجابته والانس به كما جعل على ألسنتهم من التحية بالسلام والمد في الامنية والتبشير بالخير وكما يقال انهم واسلم وانهم صباحا وكما تقول الفرس عش ألف نوروز والسامع لهذا يعلم انه لا يقدم ولا يؤخر ولا يزيد ولا ينقص ولكن جعل في الطباع محبة الخير والارتياح للبشرى والمنظر الاثيق والوجه الحسن والاسم الخفيف وقد يمر الرجل بالروضة المنورة^(٥) فتسره وهي لا تنفعه وبالماء الصافي فيعجب به^(٦) وهو

(١) في الدمشقية ما نصه الريثي أو الرقاشي كما قال القتيبي اه قوله كما قال القتيبي من كلام الراوى عن المؤلف وهو المراد بالقتيبي نسبة لجده قتيبة وعليه فيكون المؤلف شك عن رواه والله أعلم اه مصححه (٢) أى طالبا لتحوضالة وفي الدمشقية با كيا وهو تحريف اه (٣) بكسر الواو أى التى أخرجت نورها أى زهرها (٤) وفي نسخة فيعجبه

لا يشربه ولا يورده^(١) وفي بعض الحديث^(٢) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب بالاترج ولمجبه الحمام الاحمر، ومجبه الفاغية وهي نور الحناء وهذا مثل اعجابه بالاسم الحسن والقال الحسن وعلى مثل هذا كانت كرامته للاسم القبيح كبنى النار وبنى حراق وبنى زينة وبنى حزن واشباه هذا *

(١) قوله ولا يورده من الايراد تقول أوردت الابل الماء اذا جعلتها واردة عليه لتشرب منه وليس من الورود والاحذفت الواو قاله مصححه الاسمردي (٢) قوله وفي بعض الحديث الخ في تعبيره ببعض الحديث اشارة الى الطعن على الثلاث قال ابن الجوزي بعد ما اورد الاولين في الاطعمة بالفاظ متقاربة واسانيد مختلفة ما نفسه لا يصح * عيسى (اي الذي في السند الاول) روى عن آباءه اشياء موضوعة * وابوسفیان (اي الذي في الثاني) روى الطامات * وعمر ابن شمر (اي الذي في الثالث) متروك اه ولم يتعقبه السيوطي وكذا اعل الثاني ابن طاهر المقدسي وقال الملقمي في الثالث الذي رواه السيوطي في الجامع من مسند احمد بافظ كان يجبه الفاغية بجابه علامة الحسن اه كتبه مصححه اسمعيل الخطيب الاسمردي

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان خباب بن الأرت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرضاء فلم يشكنا يعني انهم شكوا اليه شدة الحر وما ينالهم من الرضاء وسألوه الابراء بالصلاة فلم يشكهم اى لم يجبههم الى تأخيرها ثم رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابرءوا بالصلاة فان شدة الحر من فوح جهنم قالوا وهذا اختلاف لا خفاء به وتناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تعالى اختلاف ولا تناقض لان أول الاوقات رضوان الله وآخر الاوقات عفو الله — والمعفو لا يكون الا عن تقصير فاول الاوقات اوكد اصرا وآخرها رخصة وليس يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ في نفسه الا بأعلى الامور واقربها الى الله تعالى وانما يعمل في نفسه بالرخصة مرة او مرتين ليدل بذلك الناس على جوازها فأما أن يدوم على الامر الاخس ويترك الاوكد والا فضل فذلك مالا يجوز فلما شكنا

إليه أصحابه الذين يصلون معه الرضاء وأرادوا منه التأخير إلى أن يسكن الحر لم يجبههم إلى ذلك إذ كانوا معه ثم أمر بالابراء من لم يحضره توسعة على أمته وتسيلا عليهم وكذلك تغلبه بالفجر وقوله اسفروا بالفجر. — وما يدل على أنه كان يصل الظهر للزوال ولا يؤخرها حديث اسمعيل بن علية عن عوف عن المنهال عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصل المجهير التي يسمونها الأولى حين تدحض الشمس يعني حين تزول *

*(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كفر بالله ^(١) نبي قط وأنه بعث إليه ملكا فاستخرجاه من قلبه وهو صغير علقه — ثم غسل قلبه ثم رده إلى مكانه ثم رويتم أنه كان على دين قومه أربعين سنة وأنه زوج ابنته عتبة بن أبي لهب وأبا العاص بن الربيع وهما كافران قالوا وفي هذا تناقض واختلاف وتقصر لرسول الله

صلى الله عليه وسلم *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس لاحد فيه بنعمة الله متعلق ولا مقال اذا عرف معناه لان العرب جميعا من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام خلا اليمن ولم يزالوا على بقايا من دين ابيهم ابراهيم صلى الله عليه وسلم * ومن ذلك حج البيت وزيارته واختان والنكاح وإيقاع الطلاق اذا كان ثلاثا وللزوج الرجعة في الواحدة والاثنين ودية النفس مائة من الابل^(١) والفصل من الجنابة واتباع الحكم في المبال في الخنثى وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر والنسب. — وهذه أمور مشهورة عنهم وكانوا مع ذلك يؤمنون بالملكين الكائنين *

قال الاعشى وهو جاهلي

فلا تحسبني كافرا لك نعمة على شاهدي يا شاهد الله فاشهد
يريد على لساني يا ملك الله فاشهد بما أقول. — ويؤمن بعضهم بالبعث والحساب. — قال زهير بن أبي سلمى وهو جاهلي

(١) وفي نسخة زيادة وتفريق الفراش في وقت الحيض

لم يلحق الاسلام في قصيدته المشهورة التي تعد من السبع *

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر

ليوم الحساب أو يعجل فينقم

وكانوا يقولون في البلية وهي الناقة تعقل عند قبر صاحبها

فلا تلعف ولا تسقى حتى تموت إن صاحبها يحيى يوم القيامة

راكبها وإن لم يفعل اولياؤه ذلك بعده جاء حافيا راجلا وقد

ذكرها ابو زيد فقال *

كالبلايا رؤسها في الولايا مانحات السموم حر الحدود

والولايا البراذع وكانوا يقوِّرون البرذعة ويدخلونها في

عنق تلك الناقة فقال النابغة *

محلهم ذات الاله ودينهم قوم فإرجون غير العواقب

يريد الجزاء بأعمالهم ومحلهم الشام^(١) وكان رسول الله صلى

(١) في دمشق بعد قوله يريد الجزاء بالأعمال قال ابو محمد وروى

محلهم بالجيم فالجيلة الشام والمجلة الكتاب وبهامش البغدادية مانصه

روى محلهم بالجيم والحاء فاما المجلة بالجيم فهي الصحيفة التي فيها الحكمة

لانهم كانوا نصارى متبعي الأنجيل ومن روى محلهم أراد الارض

الله عليه وسلم على دين قومه يراد على ما كانوا عليه من الايمان بالله والعمل بشرائعهم في الختان والغسل والحج والمعرفة بالبعث والقيامة والجزاء وكان مع هذا لا يقرب الاوثان ولا يعميها وقال بنفقت إلى غير انه كان لا يعرف فرائض الله تعالى والشرائع التي شرعها لعباده على لسانه حتى أوحى اليه وكذلك قال الله تعالى (ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالاً فهدى) يريد ضالاً عن تفاصيل الايمان والاسلام وشرائعهم فهذا الله عز وجل *

وكذلك قوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) يريد ^(١) ما كنت تدري ما القرآن ولا شرائع الايمان ولم يرد الايمان الذي هو الاقرار لان آباءه الذين ماتوا على

المقدسة وناحية الشام والبيت المقدس وهناك كان بنو جفنة وقال الجوهري معناه انهم يحجون فيحطون مواضع مقدسة قال أبو عبيد كل كتاب عند العرب محجة وفي حديث سويد بن الصامت قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الذي معك مثل الذي معي فقال وما الذي معك قال محجة لقمان يريد كتاباً فيه حكمة لقمان اه
(١) وفي نسخة يقول

الكفر والشرك كانوا يرفون الله تعالى ويؤمنون به ويمججون له ويتخذون آلهة من دونه يتقربون بها إليه تعالى وتقربهم فياذكروا منه ويتوقون الظلم ويحذرون عواقبه ويتحالفون على أن لا ينفي على أحد ولا ينظم * وقال عبد المطلب لملك الحبشة حين سأله حاجته فقال ابل ذهبت لي فمعيه منه كيف لم يسأله الانصراف عن البيت فقال ان لهذا البيت من يمنع منه او كما قال ف هؤلاء كانوا يقرون بالله تعالى ويؤمنون به فكيف لا يكون الطيب المطهر قبل الوحي يؤمن به. — وهذا لا يخفى على أحد ولا يذهب عليه ان مراد الله تعالى في قوله (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) ان الايمان شرائع الايمان *

[قال أبو محمد] ومعنى هذا الحديث انه كان على دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وقومه هؤلاء لا أبو جهل وغيره من الكفار لان الله تعالى حكى عن ابراهيم (فمن تبني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم) وقال لنوح انه ليس من اهلك يعني ابنه لما كان على غير دينه

وأما تزويجه ابنتيه كافرين فهذا أيضا من الشرائع التي كان لا يعلمها وإنما تقبح الأشياء بالتحريم وتحسن بالاطلاق والتحليل وليس في تزويجهما كافرين قبل أن يحرم الله تعالى عليه انكاح الكافرين وقبل أن ينزل عليه الوحي ما يلحق به كفر بالله تعالى •

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره ثم رويتم ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا وأنه قال خير أمي القرن الذي بعثت فيه • قالوا وهذا تناقض واختلاف •

• (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس في ذلك تناقض ولا اختلاف لانه اراد بقوله ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا ان أهل الاسلام حين بدا قليل وهم في آخر الزمان قليل الا انهم خيار ومما يشهد لهذا ما رواه معاوية بن عمرو عن ابي اسحاق عن الازاعي عن يحيى او عروة بن رويم ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال خيار أمتي أولها وآخرها وبين ذلك
 تبج اعوج ليس منك ولست منه والتبج الوسط وقد جاءت
 في هذا آثار منها انه ذكر آخر الزمان فقال المتمسك منهم
 يومئذ بدينه كالتقابض على الجمر . ومنها حديث آخر ذكر فيه
 ان الشهيد منهم يومئذ كشيد بدر وفي حديث آخر انه سئل
 عن الغرباء فقال الذين يحبون ما أمات الناس من سنتي واما
 قوله خير امتي القرن الذي بعثت فيه فلسنا نشك في ان صحابته
 خير ممن يكون في آخر الزمان وانه لا يكون لاحد من الناس
 مثل الفضل الذي أوتوه وانما قال مثل امتي مثل المطر لا يدرى
 اوله خير أم آخره على التقريب لهم من صحابته كما يقال ما أدرى
 أوجه هذا الثوب احسن ام مؤخره ووجه افضل الا انك
 أردت التقريب منه وكما تقول ما أدرى أوجه هذه المرأة
 أحسن ام قضاها ووجهها احسن الا انك أردت تقريب ما
 بينهما في الحسن ومثل هذا قوله في تهامة انها كبديع العسل
 لا يدرى اوله خير ام آخره والبديع الزق واذا كان العسل

في زق ولم يختلف اختلاف الابن في الوطب^(١) فيكون أوله خيرا من آخره ولكنه يتقارب فلا يكون لاوله كبير فضل على آخره *

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تحايروا بين الانبياء ثم رويتم انه قال انا سيد ولد آدم ولا خفر وأنا اول من تنشق عنه الارض ولا خفر قالوا وهذا اختلاف وتناقض *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولا تناقض وانما أراد انه سيد ولد آدم يوم القيامة لانه الشافع يومئذ والشهيد وله لواء الحمد والحوض وهو اول من تنشق عنه الارض واراد بقوله لا تفضلوني على يونس طريق التواضع وكذلك قول أبي بكر رضى الله عنه ولا يتكبرم ولست بخيركم وخص يونس لانه دون غيره من الانبياء مثل ابراهيم

(١) الوطب سقاء الابن وهو جلد الجذع فما فوقه اه قاموس

وموسى وعيسى صلى الله عليهم وسلم أجمعين يريد فإذا كنت
 لأحب أن أفضل على يونس فكيف غيره ممن هو فوقه وقد
 قال الله تعالى (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت)
 أراد أن يونس لم يكن له صبر كصبر غيره من الانبياء - وفى
 هذه الآية ما دلل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أفضل منه لأن الله تعالى يقول له لا تكن مثله وذلك على أن
 النبي صلى الله عليه وسلم أراد بقوله لا تفضلونى عليه طريق
 التواضع ويجوز أن يريد لا تفضلونى عليه فى العمل فلعله أكثر
 عملاً منى ولا فى البلوى والامتحان فإنه أعظم منى محنة وليس
 ما أعطى الله تعالى نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة من
 السؤدد والفضل على جميع الانبياء والرسل بعمله بل بتفضيل
 الله تعالى إياه واختصاصه له وكذلك أمته أسهل الأمم محنة بعثه
 الله تعالى إليها بالحنيفية السهلة^(١) ووضع عنها الإصرَ والاعلال
 التى كانت على بنى إسرائيل فى فرائضهم وهى مع هذا خير

أمة اخرجت للناس بفضل الله تعالى *

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان. ثم رويتم من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنا وان سرق والزنا والسرق اعظم عند الله من مثقال حبة من خردل من كبر قالوا وهذا اختلاف *

• (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف وهذا الكلام خرج مخرج الحكم يريد ليس حكم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان ان يدخل النار ولا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ان يدخل الجنة لأن الكبرياء لله تعالى ولا تكون لغيره فاذا نازعها الله تعالى لم يكن حكمه ان يدخل الجنة والله تعالى يفعل بما يشاء. ومثل هذا من الكلام قولك في دار رأيته صغيرة لا ينزل في هذا الدار امير تريد حكمها وحكم أمثالها ان لا

ينزلها الامراء وقد يجوز ان ينزلوها وقولك هذا بلد لا ينزله
 حر تريد ليس حكمه ان ينزله الاحرار وقد يجوز أن ينزلوه
 وكذلك قوله من صام الدهر ضيق عليه جهنم لانه رغب
 عن هدية الله تعالى وصدقته ولم يعمل برخصته ويسره والراغب
 عن الرخصة كالراغب عن العزم وكلاهما مستحق للعقوبة ان
 عاقبه الله عز وجل • وكذلك قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا
 فجزاؤه جهنم) أى حكمه ان يجزيه بذلك والله تعالى يفعل ما يشاء
 وهو على حديث ابى هريرة من وعده الله تعالى على عمل ثوابا
 فهو منجزه له ومن أوعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار • وحدثني
 اسحاق بن ابراهيم الشيبدي قال ناقر يش بن انس قال سمعت
 عمرو بن عبيد يقول يؤتى بي يوم القيامة فاقام بين يدي الله
 عز وجل فيقول لى لم قلت ان القاتل في النار فاقول انت قلت
 يارب • ثم تلا هذه الآية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
 جهنم خالدافها) فقلت له وما في البيت اصغر منى ارايت ان
 قال لك فاني قد قلت (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر

ما دون ذلك لمن يشاء) من اين علمت انى لا اشاء ان اغفر له قال فما استطاع ان يرد على شيأ *

﴿ قالوا حديث يبالغه القرآن ﴾ قالوا روئتم ان رجلاً قال لبيته اذا انا مت فأحرقونى ثم اذرونى فى اليم لعل اُضِلَّ الله ففعلوا ذلك فجمعه الله ثم قال له ما حملك (او كلا ما هذا معناه) على ما فعلت قال مخافتك يا رب فغفر الله له . — قالوا وهذا كافر والله لا يغفر للكافر وبذلك جاء القرآن *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول فى اضل الله إنه بمعنى أفتوت الله تقول ضللت كذا وكذا واضلته . — ومنه قول الله تعالى (فى كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) اى لا يفوت ربي . — وهذا رجل مؤمن بالله مقرّ به خائف له الا انه جهل صفة من صفاته فظن انه اذا أحرق وذُرِّي فى الريح انه يفوت الله تعالى فغفر الله تعالى له بمعرفته تأنيبه ^(١) وبمخافته من عذابه جهله بهذه الصفة من صفاته وقد يغلط فى صفات الله تعالى قوم من المسلمين

(١) اى توبيخه وتوبيخه

ولا يحكم عليهم بالنار بل ترجأ^(١) أمورهم الى من هو أعلم بهم
وبنياتهم *

(قالوا حديث يبطله القرآن) قالوا رويتم انه قال عليه السلام
من ترك قتل الحيات مخافة النار^(٢) فقد كفر والله تعالى يقول
(ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وهذا
ان كان ذنباً فهو من الصغائر فكيف يكفره^(٣) وانتم تروون من
زنى ومن سرق اذا قال لا إله الا الله فهو مؤمن وهو في الجنة
ثم تكفرون بترك قتل الحيات وفي هذا اختلاف وتناقض *
(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس هنا اختلاف

ولا تناقض ولم يكن القصد لترك قتل الحيات ولا ان ذلك
يكون عظيماً من الذنوب يخرج به الرجل الى الكفر وانما
العظيم أن يتركها خشية النار - وكان هذا أمراً من أمور
الجاهلية وكانوا يقولون ان الجن تطلب بئار الجان اذا قُتل فربما
قتلت قاتله وربما اصابته بمنجل وربما قتلت ولده فأعلمهم ان

(١) أى تؤخر (٢) وفى نسخة خشية (٣) وفى نسخة لا يكفره (أى لا يغفر له)

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا باطل وقال من صدق بهذا فقد كفر يريد بما آتينا به ^(١) من بطلانه والكفر عندنا صنفان احدهما الكفر بالاصل كالكفر بالله تعالى او برسله او ملائكته أو كتبه او بالبعث وهذا هو الاصل الذي من كفر بشيء منه فقد خرج عن جملة المسلمين فان مات لم يرثه ذو قرابته المسلم ^(٢) ولم يصل عليه - والاخر الكفر بفرع من الفروع على تأويل كالكفر بالتقدير والانكار للمسح على الخفين وترك ايقاع الطلاق الثلاث واشباه هذا - وهذا لا يخرج به عن الاسلام ولا يقال لمن كفر بشيء منه كافر كما انه يقال للمنافق آمن ولا يقال مؤمن *

* (قالوا حديث يكذبه النظر والعيان والخبر والقرآن) قالوا رويتم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال منبري هذا على ثرعة من ثرع الجنة، وما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة والله عز وجل يقول (سورة المتهى عندها جنة المأوى)

(١) وفي نسخة بما آتانا به (٢) وفي نسخة من المسلمين

ويقول تعالى (وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين)
ورويتم في غير حديث ان الجنة في السماء السابعة — قالوا وهذا
اختلاف وتناقض *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولا
تناقض فانه لم يرد بقوله ما بين قبري ومنبري روضة من رياض
الجنة ان ذلك بيمينه روضة وانما اراد ان الصلاة في هذا الموضع
والذكر فيه يؤدي الى الجنة فهو قطعة منها ومنبري هذا هو على
ترعة من ترع الجنة والترعة باب المشرعة الى الماء اي انما هو ^(١) باب
الى الجنة * قال أبو محمد وحدثنا أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل
قال نا عمر بن عبد الله . ولى غفرة عن أيوب بن خالد الانصارى قال
قال جابر بن عبد الله الانصارى خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ارتعوا في رياض الجنة قالوا أين رياض الجنة يا رسول الله
قال مجالس الذكر . — وهذا كما قال في حديث آخر عائدة المريض
على مخارف الجنة والمخارف الطرق — واحداها مخرفة * ومنه قول

(١) وفي نسخة يريد هو (بدل اي انما هو)

عمر بن الخطاب رضى الله عنه تركتكم على مثل مخوفة النعم اى طريقها وانما أراد ان عيادة المريض تؤدى الى الجنة فكانه طريق اليها. — وكذلك مجالس الذكر تؤدى الى رياض الجنة فى منها وكذلك قول عمار بن ياسر الجنة تحت البارقة — يعنى السيوف والجنة تحت ظلال السيوف — يريد ان الجهاد يؤدى الى الجنة فكان الجنة تحته. وقد يذهب قوم الى ان ما بين قبره ومنبره حذاء روضة من رياض الجنة وان منبره حذاء ترعة من ترع الجنة فجعلهما من الجنة اذ كانا فى الارض حذاء ذينك فى السماء والاول احسن عندى والله اعلم *

*(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الاثمة من قريش ورويتم ان أبا بكر الصديق احتج بذلك على الانصار يوم سقيفة بنى ساعدة ثم رويتم عن عمر رضى الله عنه انه قال عند موته لو كان سالم مولى أبى حذيفة حيا ماتخالجنى فيه الشك وسالم ليس مولى لابی حذيفة وانما هو مولى لامرأة من الانصار وهى

اعتقته^(١) ورثته ونسب الى ابي حذيفة بجلف فجعلتم الامامة^(٢)
تصلح لموا الى الانصار ولو كان مولى لقريش لا يمكن أن تحتجوا^(٣)
بان مولى القوم منهم ومن أنفسهم * قالوا وهذا تناقض واختلاف *
* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا القول
تناقض وانما كان يكون تناقضاً لو قال عمر لو كان سالم حياً
ما تخالجنى الشك في توليته عليكم أو في تأييده * فاما قوله ما
تخالجنى الشك فيه فقد يحتمل غير ما ذهبوا اليه وكيف يظن بعمر
رضي الله عنه انه يقف في خيار المهاجرين والذين شهد لهم رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فلا يختار منهم ويجعل الامر
شورى بينهم ولا يتخالجه الشك في توليته سالماً عليهم رضي الله عنه
هذا خطأ من القول وضعف في الرأي ولكن عمر لما جعل الامر
شورى بين هؤلاء ارتاد للصلاة من يقوم بها الى ان يختاروا
الامام منهم وأجلهم في الاختيار ثلاثاً وأمر عبد الله ابنه أن
يأمرهم بذلك فذكر سالماً فقال لو كان حياً ما تخالجنى فيه الشك

(١) وفي نسخة وورثته (٢) ونسخة الخلافة (٣) اي انتم معاشر أهل الحديث

وذكر الجارود العبدى فقال لو كان اعيمش بنى عبد القيس حيا تقدمته* وقوله تقدمته دليل على انه اراد فى سالم مثل ذلك من تقديمه للصلاة بهم ثم اجمع على صهيبة الرومي^(١) فأمره بالصلاة الى ان يتفق القوم على اختيار رجل منهم*

* (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشمس تطلع من بين قرني شيطان فلا تصلوا طلوعها* قالوا جعلتم للشيطان قرونا تبلغ السماء وجعلتم الشمس التى هى مثل الارض مرات تجرى بين قرنيه وأنتم مع هذا تزعمون ان الشيطان يجرى من ابن ادم مجرى الدم فهو فى هذه الحال ألطف من كل شئ وهو فى تلك الحال أعظم من كل شئ وجعلتم علة ترك الصلاة فى وقت طلوع الشمس طلوعها من بين قرنيه وما على المصلى لله تعالى اذا جرت الشمس بين قرني الشيطان. — وما فى هذا بما يمنع من الصلاة لله تعالى*

(١) فى البغدادية التفتى وهو تحريف

« (قال أبو محمد) ونحن نقول ان انكارهم لهذا الحديث ان كان من اجل انهم لا يؤمنون بخلق الشياطين والجن وبان الله تعالى جعل في تركيبها ان تتحول من حال الى حال فتتمثل مرة في صورة شيخ ومرة في صورة شاب ومرة في مثال نار ومرة في مثال كلب ومرة في مثال جان ومرة تصل الى السماء ومرة تصل الى القلب ومرة تجري مجرى الدم فهو لا مكذبون بالقرآن وبما تواطأت عليه الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والانبياء المتقدمين وكتب الله تعالى المتقدمة والامم الخالية لان الله تعالى قد أخبرنا في كتابه ان الشياطين يقعدون من السماء مقاعد للسمع وانهم يرمون بالنجوم واخبرنا الله تعالى عن الشيطان انه قال (ولا ضللتهم ولا منيتهم ولا امرتهم فليتمكن آذان الانعام ولا امرتهم فليغيرن خلق الله) وهو لا يظهر لنا فكيف يأمرنا بهذه الاشياء لولا انه يصل الى القلوب بالسلطان الذي جعله الله تعالى له فيوسوس بذلك ويترن ويمنى كما قال الله جل وعز - وكما روى في الحديث انه رأى مرة في صورة شيخ

نجدى ومرة في صورة ضفدع ومرة في صورة جان وقد سمي الله تعالى الجن رجالا كما سمانا رجالا فقال تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) وقال في الحور العين (لم يطمئن انس قبلهم ولا جان) فذلك ذلك على ان الجن تطمت كما يطمت الانس والطمت الوطء بالتدمية^(١)

(قال أبو محمد) ونحن لم نرد في هذا الكتاب أن نرد على الزنادقة ولا المكذبين بآيات الله عز وجل ورسوله وانما كان غرضنا الرد على من ادعى على الحديث التناقض والاختلاف واستحالة المعنى من^(٢) المنتسبين الى المسلمين * وأن كان انكاره لهذا الحديث لانه رآه لا يقوم في وهمه ولانه لا معنى لتترك الصلاة من أجل ان الشمس تطلع بين قرني شيطان فنحن نريه المعنى حتى يتصور في وهمه باذن الله تعالى ويحسن عنده ولا يمتنع على نظره وانما أمرنا بترك الصلاة مع طلوع الشمس لانه الوقت الذي كانت فيه عبدة الشمس يسجدون فيه للشمس - وقد

(١) أى باخراج الدم وهو في وطء الابكار (٢) بيان لمن ادعى

درج كثير من الامم السالفة على عبادة الشمس والسجود لها .
 فن ذلك ماقص الله تبارك وتعالى علينا في نبأ ملكة سبأ ان
 الهدهد قال لسليمان عليه السلام انى وجدتها وقومها يسجدون
 للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان اعمالهم . - وكان في
 العرب قوم يعبدون الشمس ويعظمونها ويسمونها الالهة
 قال الاعشى

فلم اذكر الاله حتى انفتلت قبيل الالهة منها قريبا
 يعنى الشمس وكان بعض القراء يقرأ (ائذ موسى
 وقومه ليفسدوا فى الارض ويذكرك وإلهتك) يريد ويذكرك
 والشمس التى تعبد - فكره لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن نصلى فى الوقت الذى يسجد فيه عبدة الشمس للشمس
 واعلمنا ان الشياطين حينئذ أو ان ابليس فى ذلك الوقت فى
 جهة مطلع الشمس فهم يسجدون له بسجودهم للشمس
 ويؤمنونه * ولم يرد بالقرن ما تصوروا فى أنفسهم من قرون البقر
 وقرون الشاء وانما القرن ههنا حرف الرأس وللرأس قرنان

أى حرفان وجانبان * ولا أرى القرن الذي يطلع في ذلك
 الموضع سمي قرنا الا باسم موضعه كما تسمي العرب الشئ باسم
 ما كان له موضعا أو سببا فيقولون رفع عقيرته يريدون صوته
 لان رجلا قطعت رجله فرفعها واستغاث من أجلها فقيل لمن
 رفع صوته رفع عقيرته . - ومثل هذا كثير في كلام العرب *
 وكذلك قوله في المشرق من ههنا يطلع قرن الشيطان لا يريد به
 ما يسبق الى وهم السامع من قرون البقر وانما يريد من ههنا
 يطلع رأس الشيطان . - وكان وهب بن منبه يقول في ذى
 القرنين انه رجل من أهل الاسكندرية واسمه الاسكندروس
 وانه كان حلم حلما رأى فيه انه دنا من الشمس حتى أخذ بقرنيها في
 شرقها وغربها فقص رؤياه على قومه فسموه ذا القرنين وأراد
 بأخذه بقرنيها انه أخذ بجانيها * والقرون أيضا خصل الشعر
 كل خصلة قرن ولذلك قيل للروم ذات القرون يراد انهم
 يطولون الشموخ فاراد صلى الله عليه وسلم أن يعلمنا ان الشيطان
 في وقت طلوع الشمس وعند سجدتها لها مائل مع

الشمس فالشمس تجري من قبل رأسه - فامرنا أن لا نصلي في هذا الوقت الذي يكفر فيه هؤلاء ويصلون للشمس وللشيطان وهذا أمر منيب عنا لا نعلم منه الا ما علمنا - والذي أخبرتك به شيء يحتمله التأويل ويباعده عن الشناعة والله أعلم - ولم يأت أهل التكذيب بهذا وأشباهه الا لردهم الغائب عنهم الى الحاضر عندهم وحلهم الاشياء على ما يعرفون من أنفسهم ومن الحيوان والموات واستعمالهم حكم ذوى الجثث في الروحانيين - فاذا سمعوا بملائكة على كواهلها العرش وأقدامها في الارض السفلى استوحشوا من ذلك لمخالفته ما شاهدوا - وقالوا كيف تحرق جثث هؤلاء السموات وما بينها والارضين وما فوقها من غير أن نرى لذلك أثرا - وكيف يكون خلق له هذه العظمة وكيف تكون أرواحا ولها كواهل وأقدام وإذا سمعوا بان جبريل عليه السلام مرة اتى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أعرابي ومرة في صورة دحية الكلبي ومرة في صورة شاب ومرة سد بجناحيه ما بين المشرق والمغرب - قالوا كيف يتحول

من صورة الى صورة وكيف يكون مرة في غاية الصغر ومرة في غاية الكبر من غير أن يزداد في جسمه ولا جثته واعراضه لانهم لا يعاينون الا ما كان كذلك . - واذا سمعوا بان الشيطان يصل الى قلب ابن آدم حتى يوسوس له ويختس - قالوا من أين يدخل وهل يجتمع روحان في جسم وكيف يجري مجرى الدم *

*(قال أبو محمد) ولو اعتبروا ما غاب عنهم بما رأوه من قدرة الله جل وعز لعلموا ان الذي قدر على أن يفجر مياه الارض كلها الى البحر منذ خلق الله الارض وما عليها فهي تفيض الى غير أن يزيد فيه أو ينقص منه ولو جعل لهر منها مثل دجلة أو الفرات أو النيل سبيل الى ما على وجه الارض من المدائن والقرى والعمارات والخراب شهرا لم يبق على ظهرها شيء الا هلك هو الذي قدر على ما أنكروا . - وان الذي قدر أن يحرك هذه الارض على عظمها وكثافتها وبحارها وأطوادها وانهارها حتى تصدع الجبال وحتى تفيض المياه وحتى ينتقل جبل من مكان الى

مكان هو الذى لطف لما قدر . وان الذى وسع انسان العين مع
صغره وضعفه لا يدراك نصف الفلك على عظمه حتى رأى النجم
من المشرق و رقيه من المغرب وما بينهما وحتى خرق من
الجو مسيرة خمسمائة عام هو الذى خلق ملكا ما بين شحمة اذنه
الى عاتقه مسيرة خمسمائة عام فهل ما انكر الا بمنزلة ما عرف
وهل ما رأى الا بمنزلة ما لم يره فتعالى الله أحسن الخالقين

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه
يهودا نصارى ثم رويتم الشقي من شقي في بطن أمه والسميد من
سميد في بطن أمه وأن النطفة اذا انمقدت بعث الله عز وجل اليها
ملكا يكتب أجله ورزقه وشقي أو سميد وأنه مسح على ظهر
آدم قبض قبضة فقال الى الجنة برحمتي وقبض أخرى فقال
الى النار ولا أبالي * قالوا وهذا تناقض واختلاف فرق بين
المسلمين واحتج به أهل القدر وأهل الاثبات *
(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض ولا

اختلاف بنعمة الله تعالى ولو عرفت المعتزلة مامعناه ما فارقت
 المثبتة ان لم يكن الاختلاف الا لهذا الحديث والفطرة ههنا
 الابتداء والانشاء ومنه قوله تعالى (أحمد لله فاطر السموات
 والارض) اى مبتدئهما وكذلك قوله (فطرة الله التي فطر الناس
 عليها) يريد جبلته التي جبل الناس عليها وأراد بقوله كل مولود
 يولد على الفطرة اخذ الميثاق الذي أخذه عليهم في أصلاب
 آبائهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى فلست واجداً
 احداً الا وهو مقر بان له صانعا ومدبراً وان سماه بغير اسمه
 أو عبد شيئاً دونه ليقربه منه عند نفسه أو وصفه بغير صفته أو
 اضاف اليه ما تعالى عنه علواً كبيراً قال الله تعالى (ولئن سألتهم
 من خلقهم ليقولن الله) فكل مولود في العالم على ذلك العهد
 والاقرار وهى الحنيفية التي وقفت في أول الخلق وجرت في
 فطر العقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك
 وتعالى اني خلقت عبادي جميعاً حنفاء فاجتالهم الشياطين عن
 دينهم فمهمهم اليهود ابناءهم ويمجس المجوس ابناءهم اى يعلمونهم

ذلك وليس الاقرار الاول مما يقع به حكم او عليه ثواب الاتري
ان الطفل من اطفال المشركين ما كان بين ابيه فهو محكوم
عليه بدينهما لا يصلى عليه ان مات ثم يخرج عن كنفهما الى
مالك من المسلمين فيحكم عليه بدين ماله ويصلى عليه ان
مات - ومن وراء ذلك علم الله تعالى فيه - . و فرق ما بين اهل
التقدر و اهل الاثبات في هذا الحديث أن الفطرة عند اهل
التقدر الاسلام فتناقض عندهم الحديثان والفطرة عند اهل
الاثبات العهد الذي أخذ عليهم حين فطروا فاتفق الحديثان ولم
يختلفا وصار لكل واحد منهما موضع *

• (قالوا حديث يفسد أوله وآخره) قالوا رويتم عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قام احدكم من منامه فلا يمس
يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري أين باتت يده - .
قالوا وهذا الحديث جائز لولا قوله فانه لا يدري أين باتت يده
وما منا أحد الا وقد درى ان يده باتت حيث بات بدنه وحيث
باتت رجله واذنه وأنفه وسائر أعضائه وأشد الامور أن يكون

مس بها فرجه في نومه ولو أن رجلاً مس فرجه في يقظته لما
نقض ذلك طهارته فكيف بأن يمسه وهو لا يعلم والله لا يؤخذ
الناس بما لا يعلمون فإن النائم قد يهجر^(١) في نومه فيطلق ويكفر
ويفتري ويحتلم على امرأة جاره وهو عند نفسه في نومه زان
ثم لا يكون بشيء من ذلك مؤاخذاً في أحكام الدنيا ولا في
أحكام الآخرة *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول إن هذا النظر علم شيئاً
وغابت عنه أشياء، أما علم أن كثيراً من أهل الفقه قد ذهبوا
إلى أن الوضوء يجب من مس الفرج في المنام واليقظة بهذا
الحديث وبالحديث الآخر من مس فرجه فليتوضأ وإن كنا
نحن لا نذهب إلى ذلك ونرى أن الوضوء الذي أمر به من
مس فرجه غسل اليدين الفروج مخارج الحدث والتنجاسات
وكذلك الوضوء عندنا مما مست النار إنما هو غسل اليدين الزهم^(٢)
والأطبخة والشوآء—وقد بينا ذلك في غير موضع وأتينا بالدلائل

(١) بضم الجيم أي يهذي كما في القاموس (٢) بفتح الخاء أي من السمومة

عليه * فإذا كان الوضوء من مس الفرج هو غسل اليدين تين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر المستيقظ من منامه أن يفسل يده قبل أن يدخلها الأتاء لأنه لا يدرى أين باتت يده يقول لعله في منامه مس بها فرجه أو دبره وليس يؤمن أن يصيب يده قاطر بول أو بقية منى أن كان جامع قبل المنام فإذا ادخلها في الأتاء قبل أن يفسلها أتجس الماء " وأفسده وخص النائم بهذا لأن النائم قد تقع يده على هذه المواضع وعلى دبره وهو لا يشعر . — فأما الیقظان فإنه إذا لمس شيئاً من هذه المواضع فاصاب يده منه اذى — علم به ولم يذهب عليه ففسلها قبل أن يدخلها في الأتاء أو يأكل أو يصفح *

(قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في إعطان الأبل لأنها خلقت من الشياطين — ونهى عن الصلاة في إعطان الأبل لا

(١) فيه إشارة إلى أنه رحمه الله يرى نجاسة المني مطلقاً كما هو مذهب مالك وأبي حنيفة ورحمهما الله تعالى كتبه مصححه

ينكر وهو جائز في التعبد فلما وصلتم ذلك بأنّها خلقت من
الشياطين علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ان الابل
خلقت من الابل كما ان البقر خلقت من البقر والخليل من الخليل
والاسد من الاسد والذباب من الذباب *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان النبي صلى الله عليه
وسلم وغير النبي يعلم ان البعير تله الناقة وانه لا يجوز ان
تكون شيطانة تله جملا ولا ان ناقة تلد شيطانا وانما أعلمناها
في اصل الخلقة خلقت من جنس خلقت منه الشياطين *

* ويدلك على ذلك قوله في حديث آخر انها خلقت من
أعنان الشياطين يريد من جوانبها ونواحيها كما يقال بلغ
فلان أعنان السماء أى نواحيها وجوانبها ولو كانت من نسلها
لقال فانها خلقت من نسلها أو بطونها أو اصلها أو ما
يشبه هذا *

* ولم تزل العرب تنسب جنسا من الابل الى الحوش فتقول
ناقة حوشية وابل حوشية وهى أنقر الابل واصعبها ويزعمون

ان للجن نما يبلاد الحوش^(١) وانها ضربت في نعم الناس فتتجت
 هذه الحوشية قال رؤبة * جرت رحانا^(٢) من بلاد الحوش *
 وقد يجوز على هذا المذهب أن تكون في الاصل من
 نتاج نعم الجن لا من الجن أنفسهم ولذلك قال من أعنان
 الشياطين أى من نواحيها وهذا شئ لا ينكره الا من أنكر
 الجن أنفسهم والشياطين ولم يؤمن الا بما رأته عينه وأدركته
 حواسه وهو من عقد قوم من الزنادقة والفلاسفة يقال لهم
 الدهرية وليس من عقد المسلمين *

* (قالوا حديث يفسد بعضه بعضا) قالوا رويتم ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الكلاب أمة من
 الامم لأمرت بقتلها ولكن اقتلوا منها كل أسود بهيم - وقال

(١) الحوش بلاد الجن من وراء رمل يبرين لا يمر بها أحد من
 الناس وقيل هم حي من الجن وأنشد لرؤبة * اليك سارت من بلاد الحوش *
 والحوش والحوشية ابل الجن وقيل هي الابل المتوحشة اه لسان
 العرب (٢) الرحى يقال على معان كثيرة والمناسب هنا السكتيرة من
 الابل المزدحمة قاله مصححه

الاسود شيطان * قالوا فكأنه انما قتله لانه اسود أولا لانه شيطان
مع عفوه عن جماعة الكلاب لانها أمة وليس في كونها أمة
علة تمنع من القتل ولا توجهه . - قالوا ثم رويتم انه عليه السلام
أمر بقتل الكلاب حتى لم يبق بالمدينة كلب فكيف قتلها وهي
أمة أولا منعه ذلك من قتلها . - قالوا وقد صارت العلة التي بها غفا
عنها هي العلة التي قتلها لها *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كل جنس خلقه الله
تعالى من الحيوان أمة كالكلاب والأسد والبقر والغنم والتمل
والجراد وما أشبه هذا كما ان الناس أمة - وكذلك الجن أمة
يقول الله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير
يجتاحه الا أتم أمثالك) يريد انهما مثلنا في طلب الغذاء والعشاء
وابتغاء^(١) الرزق وتوقي المهلك - وكذلك الجن قد خاطبهم الله
تعالى كما خاطبنا اذ يقول (يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل
منكم) . - ولو أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب على

(١) في نسخة بدل وابتغاء الرزق وابتغاء النذر (قال) وهو النسل اه

كل حال لا نفى أمة وقطع أثرها وفي الكلاب منافع للناس
 في حراسة منازلهم وحفظ نعمهم وحرثهم مع الارتفاق بصيدها
 فان كثيرا من الاعراب ونازلة القفر لا غذاء لهم ولا معاش
 الا بها والله تعالى يقول (فكلوا مما أمسكن عليكم) وفي ذلك
 دليل على انه تعالى خلقها للمنافع وقد كان أبو عبيدة يذكر ان
 رجلين سافرا ومع أحدهما كلب له فوقع عليهما اللصوص فقاتل
 أحدهما حتى غلب وأخذ فدفن وترك رأسه بارزا وجاءت
 الذربان وسباع الطير فحامت حوله تريد ان تنهشه وتقاع عينيه
 ورأى ذلك كلب كان معه فلم يزل ينبش التراب عنه حتى
 استخرجه ومن قبل ذلك قد فرّ صاحبه وأسلمه^(١) قال في
 ذلك يقول الشاعر •

يعدّ^(٢) عنه جاره ورفيقه وينبش عنه كلبه وهو ضاربه
 وليس لشيء من الحيوان مثل محاماته على أهله وذبه عنهم

(١) أي خذله وترك نصرته (٢) قال في القاموس وعهد تمريدا
 مر ب كعد كسمع اه

مع الاساءة اليه والطرده والضرب. — والأخبار عن الكلاب في هذا كثيرة صحاح — ونكره الاطالة بذكرها * وليست تخلو الكلاب من ان تكون أمة من أئمة السباع او تكون أمة من الجن كما قال ابن عباس الكلاب أمة من الجن ^(١) وهي ضعفة الجن فاذا غشيتكم عند طعامكم فأتقوا لها فان لها انفسا يعنى ان لها عيوناً تصيب بها والنفس العين يقال اصابته فلانا نفس اى عين — وقال ايضا الجان مسيخ الجن كما مسخت القردة من بنى اسرائيل ولا يبعد أيضا ان تكون الكلاب كذلك * وهذه أمور لا تدرك بالنظر والقياس والعقول وانما ينتهى فيها الى ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم او ما قاله من سمع منه وشاهده فاتهم لا يقضون على مثله الا بسمع منه او سماع ممن سمعه او بخبر صادق من خبر الكتب المتقدمة

(١) بكسر الحاء المهمة حتى من الجن منهم الكلاب السود البهم او سفلة الجن وضعفاؤهم او كلابهم او خلق بين الجن والانس قاله في القاموس

وليس هو من أمور الفرائض والسنن وليس علينا وكف^(١) ولا
تقص من أن تكون الكلاب من السباع أو الجن أو المسوخ—
فإن كانت من السباع فأنما امر بقتل الأسود منها وقال هو
شيطان لأن الأسود البهيم منها أضرها وأعقرها والكلاب
إليه أسرع منه إلى جميعها وهو مع هذا أقلها نفعاً وأسوأها
حراسة وأبعدها من الصيد وأكثرها نعاساً وقال هو شيطان
يريد أنه أخبئها كما يقال فلان شيطان وما هو إلا شيطان مارد وما
هو إلا أسد عاد وما هو إلا ذئب عاد— يراد أنه شبيه بذلك*
وإن كانت الكلاب من الجن أو كانت ممسوخة من الجن فأنما
أراد أن الأسود منها شيطانها فاقتلوه لضره والشيطان هو
مارد الجن* والجن هم الضعفة والهن^(٢) أضعف من الجن* وأما
قتله كلاب المدينة فليس فيه تقص لقوله لولا أن الكلاب أمة
من الأمم لأمرت بقتلها لأن المدينة في وقته صلى الله عليه وسلم

(١) بالتحريك أي عيب. أو أثم اهـ (٢) وفي نسخة والجان

أضعف من الشيطان

مهبط وحى الله تعالى مع ملائكته والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني سلم بن قتيبة عن يونس بن ابى اسحق عن مجاهد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لي جبريل عليه السلام لم يمنعني من الدخول عليك البارحة الا أنه كان على باب بيتك ستر فيه تصاوير وكان في بيتك كلب فترّبه فليخرج وكان الكلب جروا للحسن والحسين تحت نضد لم وهذا دليل على انها كما تكره الكلاب في البيوت تكرهها أيضا في المعصر فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها او بالتخفيف منها فيما قرب منها وأمسك عن ساثرها مما بعد من مهبط الملائكة ومنزل الوحي

• [قال ابو محمد] النضد السرير لان الثياب تنضد فوه

(قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم انه قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم — الغراب والحدأة والكلب والحية والفأرة — قالوا فلو قال اقتلوا هذه الخمسة وخمسة معها

لجاز ذلك في التعبد فأما أن تُقتل لأنها فواسق فهذا لا يجوز
لان الفسق والهدى لا يجوز على شيء من هذه الاشياء
والهوام والسباع والطير غير الشياطين وغير الجن والانس
الذين يكون منهم الفسق والهداية *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان المعتقد ان الهوام
والسباع والطير لا يجوز عليها عصيان ولا طاعة يخالف
لكتاب الله جل وعز وأنيائه ورسله وكتب الله المتقدمة
لان الله تعالى قد أخبرنا عن نبيه سليمان عليه السلام انه تفقد
الطير (فقال مالي لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين لأعذبه
عذاباً شديداً أو لأذبحه أو ليأتيني بسلطان مبين) أي بمذر
ين وحجة في غيته وتحلقه ولا يجوز أن يعذبه الا على ذنب
ومعصية والذنوب والمعاصي تسمى فسوقاً—وما جاز أن يسمى
عاصياً جاز أن يسمى فاسقاً * ثم حكى الله تعالى عن الهدهد
بعد أن اعتذر الى سليمان فقال (أحطت بما لم تحط به وجئتكم
من سبأ بنبأ يقين إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من

كل شيء ولها عرش عظيم وجدها وقومها يسجدون للشمس
من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل
فهم لا يهتدون أن لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في
السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون) — وهذا لو كان
من أقوال الحكماء بل لو كان من كلام الانبياء لكان كلاما
حسنا وعظما بليغة وحجة بينة فكيف لا يجوز على هذا مطبع
وعاص وفاسق ومهتد * وقد حكى الله تعالى أيضا عن النمل ما
حكاه في هذه السورة فقال (وورث سليمان داود وقال يا أيها
الناس علمنا منطق الطير) فجعلها تنطق كما ينطق الناس وقال
(حتى أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل) الآية فجعلها
تنطق كما ينطق الناس وقال (وان من شيء الا يسبح بحمده
ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال (يا جبال أو بى معه والطير)
أى سبجى

* [قال أبو محمد] وقرأت في التوراة ان نوحا صلى الله
عليه وسلم لما كان بعد أربعين يوما فتح كوة الفلك التى صنع

ثم أرسل الغراب نفرج ولم يرجع حتى يبس الماء على وجه الأرض وأرسل الحمامة مرة بعد مرة فرجعت حين أمست وفي منقارها ورقة زيتون فلم ين الماء قد قل عن وجه الأرض فدعا الله تعالى لها بالطوق في عنقها والخضاب في رجلها *

* [قال أبو محمد] وقرأت أيضاً في التوراة ان الله جل وعز قال لا آدم حين خلقه كل ما شئت من شجر الفردوس ولا تأكل من شجرة علم الخير والشر فانك يوم تأكل منها تموت يريد انك تتحول الى حال من يموت وكانت الحية أعزيم^(١) دواب البر فقالت للمرأة انكما لا تموتان ان اكلتما منها ولكن اعينكما تنفتح وتكونان كالآلهة تلمان الخير والشر فاخذت المرأة من ثمرتها فاكلت وأطعمت بعلها فانفتحت ابصارهما وعلمتا انهما عريانان فوصلا من ورق التين واصطنعاه إزاراً ثم سمعا صوت الله تعالى في الجنة حين تورك^(٢) النهار فاختبا آدم وامرأته في شجر الجنة فدعاهما فقال آدم سمعت صوتك في

(١) لعله من عزيم على الرجل أقسم (٢) يعني بسط كما بهامش

الفردوس ورأيتني مريانا فاخبتأت منك فقال ومن أراك انك
عريان لقد أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها فقال ان
المرأة أطعمتني وقالت المرأة ان الحية أطفتني فقال الله جل
وعز الحية من أجل فعلك هذا فانت ملعونة وعلى بطنك
تمشين وتأكلين التراب وسأغري بينك وبين المرأة وولدها
فيكون يطأ رأسك وتكونين انت تلدغينه بعقبه. وقال للمرأة
وأما انت فاكثر أوجاعك وإحبالك وتلدين الاولاد بالألم
وتردين الى بملك حتى يكون مسلطا عليك وقال لا دم صلي
الله عليه وسلم ملعونة الارض من اجلك وتنبت الحاج^(١)
والشوك وتأكل منها بالشقاء ورشح جبينك حتى تعود الى
التراب من اجل انك تراب

*(قال ابو محمد) افا ترى ان الحية أطفت واختدمت
فلعنها الله تعالى وغير خلقها وجعل التراب رزقها افا يجوز ان

(١) الحاج مخفف الجيم الشوك كما في القاموس وفي النهاية ضرب
من الشوك واحد حاجة اه (٢) أى أضلت

تسمى هذه فاسقة وعاصية وكذلك الغراب بمعصيته نوحا
 صلى الله عليه وسلم. — ويرى اهل النظر انه انما سمي غراب
 البين لانه بان عن نوح عليه السلام فذهب ولذلك تشاءموا
 به وزجروا في نعيه بالفراق والاعتراب واستخرجوا من
 اسمه الغربة وقالوا قدفته نوى غربة وهذا شاء مغرب وهذه
 عنقاء مغرب أى جأزة من بعد يعنون العقاب وكل هذا
 مشتق من اسم الغراب لمنازحته نوحا صلى الله عليه وسلم ومباينته
 • (قال ابو محمد) ومن الدليل أيضا حديث محمد بن
 سنان العوفي عن عبد الله بن الحارث بن أبرى المكي عن
 أمه راتطة بنت مسلم عن أبيها انه قال شهدت مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حيننا فقال لى ما اسمك قلت غراب
 فقال انت مسلم كره ان يكون اسمه الغرابا لنفس الغراب
 ومعصيته فنهاه مسلما ذهب الى ضد معنى الغراب لان الغراب
 عاص والمسلم مطيع مأخوذ من الاستسلام وهو الاتقياد
 والطاعة وكان عليه السلام يحب الاسم الحسن ويكره الاسم

القيح على ما قدمنا من القول في هذا الكتاب ولو أنار كنا
 هذا المذهب الذي عليه المسلمون في تجوز الطاعة والمعصية
 على الحية والغراب والفأرة الى ما يجوز في كلام العرب وفي اللغة
 لجاز لنا ان نسمى كل واحد من هذه فاسقا لان الفسق الخروج
 على الناس والايذاء^(١) عليهم يقال فسقت الرطبة اذا خرجت
 عن قشرها وكل خارج عن شيء فهو فاسق قال الله تعالى
 (الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) اي خرج عن
 أمر ربه وطاعته فالحية تخرج على الناس من جحرها فتعيب
 بطعام الناس وتنش وتكرع في شراهم وتعي في ريقها . -
 والفأرة أيضا تخرج من بجرها فتفسد أطعمتهم وتقرض
 ثيابهم وتفسد بالذبالة على أهل البيت يدهم ولا شيء من
 حشرات الارض اعظم منها ضررا . والغراب يقع على داء
 البعير الدبر^(٢) فينقره حتى يقتله ولذلك تسميه العرب ابن

(١) وفي نسخة والازدراء (٢) الدبر محركة قرحة الدابة ومنه

ابن هان على الاملس مالاقي الدبر كما في القاموس

داية وينزع عن الخير ويختلس أطعمة الناس - والكلب يعقر ويجرح وكذلك السباع المادية وكل هذه قد يجوز أن تسمى فواسق لخروجها على الناس واعتراضها بالمضار عليهم فأين كانوا عن هذا المخرج اذ قبح عندهم أن ينسبوا شيئاً من هذه إلى طاعة أو معصية *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة عند يهودي بأصواع من شعير فياسبحان الله اما كان في المسلمين مؤاس ولا مؤثر ولا مقرض وقد أكثر الله عز وجل الخير وفتح عليهم البلاد وجبوا ما بين أقصى اليمن الى أقصى البحرين وأقصى عمان ثم يياض نجد والحجاز وهذا مع اموال الصحابة كعثمان وعبد الرحمن وعلان وفلان فإين كانوا ؟ قالوا وهذا كذب وقائله اراد مدحه النبي صلى الله عليه وسلم بالزهد وبالفقر وليس هكذا تمدح الرسل وكيف يحجوع من يجهز الجيوش ومن يسوق المئين من البدن وله مما أفاء الله عليه مثل فذلك وغيرها ، وذكر ماله

ابن أنس عن أبي الزبير عن جابر قال نحر النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية سبعين بدنة كل بدنة عن سبعة واستاق في عمرة القضاء مكان عمرته التي صده المشركون ستين بدنة وكيف يجوع من وقف سبع حوائط متجاورة بالعالية^(١) ثم لا يجد مع هذا من يقرضه أصواعا من شعير حتى يرهن درعه *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا ما يستعظم بل ما ينكر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه بامواله ويفرقها على المحقين من اصحابه وعلى الفقراء والمساكين وفي النوائب التي تنوب المسلمين ولا يرد سائلا ولا يعطى اذا وجد الا كثيرا ولا يضع درهما فوق درهم وقالت له أم سلمة يا رسول الله أراك ساهم^(٢) الوجه امن علة فقال لا ولكنها السبعة الدنانير التي اتينا بها امس نسبتها في خصم^(٣) الفراش

(١) العالية مافوق نجد الى ارض تهامة الى ما وراء مكة وقرى بظاهر المدينة وهي العوالي اه قاموس (٢) من سهم كسح وكرم سهوما اذا تفرلونه عن حاله لعارض كما في القاموس وشرحه (٣) الخصم بالضم الجانب ضبطه هنا أبو موسى الاصفهانى بالصاد المعجمة والصحيح كما في النهاية انه بالصاد المهملة

فبت ولم اقسما . — وكانت عائشة رضى الله عنها تقول فى بكائها عليه بابى من لم ينم على الوثير ^(١) ولم يشبع من خبز الشعير . — وليس يخلو قولها هذا من أحد امرين — اما ان يكون يؤثر بما عنده حتى لا يبقى عنده ما يشبعه — وهذا بمض صفاته ^(٢) والله عز وجل يقول (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) ، او يكون لا يبلغ الشبع من الشعير ولا من غيره لانه كان يكره افراط الشبع وقد كره ذلك كثير من الصالحين والمجاهدين وهو صلى الله عليه وسلم اولاهم بالفضل واحرامهم بالسبق * وحدثنا أبو الخطاب قال انا ابو عاصم عبيد الله بن عبد الله قال انا المجبر ^(٣) ابن هرون عن ابى يزيد المدنى عن عبد الرحمن بن المرقع — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لم يخلق وعاء ملى

(١) اى الفراش الوطئ اللين (٢) وفى الدمشقية وهذا شبيه بصفاته
(٣) كذا فى البغدادية والحديوية ولم ينقط فى الدمشقية ولم يوجد فى الخلاصة من تسمى بصورة هذا الاسم وانما فيها محرر بن هرون ومحرر ابن هرون قلعل ما هنا أحدهما والله أعلم كتبه مصححه

شرا من بطن فان كان لا بد فاجعلوا ثلثا للطعام وثلثا للشراب
 وثلثا للريح وقد قال مالك بن دينار انما مثل المؤمن مثل الشاة المابورة
 يريد انى اكلت في العلف ابرة فهي لا تأكل اذا اكلت في العلف
 الا قليلا ولا ينجع فيها العلف وقد قيل لابن عمر في الجوارشن^(١)
 شئ فقال وما اصنع به وابانا لم اشبع منذ كذا — يريد انه كان
 يدع الطعام وبه اليه الحاجة وقال الحسن لرجل دخل عليه وهو
 يأكل كل فقال قد اكلت فما اشتيت شيا قال يا سبحان الله
 وهل يأكل أحد حتى لا يشتهي شيا — وقال مالك بن دينار أو
 غيره لو دذت ان رزقي في حصاة أمصها ولقد استحييت من الله
 تعالى لكثرة دخولي الى الخلاء وقال بكر بن عبد الله لم
 أجد طعم العيش حتى استبدلت الخمض^(٢) بالكظّة^(٣) وحتى لم
 ألبس من ثيابي ما يستخدمنى وحتى لم آكل الا مالا اغسل يدي

(١) الجوارشن نوع من الادوية المركبة يستعمل لطعم الطعام واصلاح
 المعدة والكلمة معربة على ما في لسان العرب (٢) أى الجوع وخلو
 البطن (٣) أى بالبطنة والامتلاء

منه فلما بكته صلى الله عليه وسلم عائشة رضی الله عنها قالت بآني
من لم يشبع من خبز الشعير وقد كان يأكل خبز الحنطة وخبز
الشعير غير انه لا يبلغ الشبع منه إما للحال الاولى او للحال
الاخري فذكرت اخس^(١) الطعامين واراوت انه اذا كان
لا يشبع منه على خساسته^(٢) فقيره اخرى ان لا يشبع منه وقد قال
عمر رضي الله عنه لو شئت لدعوت بصلاء وصناب وكراكر^(٣)
واسنمة وقال لو شئت لامرت بفتية^(٤) فذبحت وامرت بدقيق
فنخل وامرت بزبيب فجعل في سعن^(٥) حتى يصير كدم الفزال
هذا واشباهه ولكني سمعت الله تعالى يقول لقوم (اذهبتم

(١) في نسخة أخشن (٢) في نسخة على خساسته (٣) الصلاء
ككساء الشواء والصناب ككتاب صباغ يتخذ من الخردل والزبيب
والكراكر جمع كركرة بالكسر زور البعير الذي اذا برك أصاب
الارض وهي ناشئة عن جسمه كالقرصة أو صدر كل ذي خف قال في
النهاية ومنه حديث عمر ما أجهد عن كراكر واسنمة قال يريد احضارها
للاكل فانها من أطايب ما يؤكل من الابل اه (٤) الفتية اثني الفق
من الدواب وهو خلاف المسن منها كما في المصباح (٥) اي ودك وهو
دسم اللحم والشحم

طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فالיום تجزون عذاب
الهمون) وقد يأتي على البخيل الموسر تارات لا يحضره فيها مال
وله الضيعة والأثاث والديون فيحتاج الى ان يقرض والى ان
يرهن فكيف بمن لا يبقى له درهم ولا يفضل عن مواساته
ونوابه زاد * وكيف يعلم المسلمون واهل اليسار من صحابه
بحاجته الى الطعام وهو لا يعلمهم ولا ينشط^(١) في وقته ذلك اليهم
وقد نجد هذا بعينه في انفسنا واشباهنا من الناس ونرى الرجل
يحتاج الى الشيء فلا ينشط فيه الى ولده ولا الى اهله ولا الى
جاره ويبيع العلق^(٢) ويستقرض من الغريب والبعيد— وانما رهن
درعه عند يهودى لان اليهود في عصره كانوا يبيعون الطعام
ولم يكن المسلمون يبيعونه لئيه عن الاحتكار فما الذي انكروه
من هذا حتى اظهروا التعجب منه وحتى رمى بعض المرفة^(٣)

(١) في نسخة هنا وفيما بعد ينشط (٢) بالكسر أى التقيس من
أمواله (٣) بفتحين جمع مارق وهو الخارج عن الدين وفي الدمشقية
والحدوية بعض المتفقه ولعله تحريف واهه أعلم كنهه معصحه

الاعمش بالكذب من اجله *

(قالوا حديث يبطله القياس) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عمرو بن العاص ان يقضى بين قوم وان عمرا قال له أقضى يا رسول الله وانت حاضر فقال له اقض بينهم فان اصبحت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك حسنة واحدة. — قالوا وهذا الحكم لا يجوز على الله تبارك وتعالى وذلك ان الاجتهاد الذي يوافق الصواب من عمرو هو الاجتهاد الذي يوافق الخطأ وليس عليه ان يصيب انما عليه ان يجتهد وليس يناله في موافقة الصواب من العمل والتقصد والعناية واحتمال المشقة الا ما يناله مثله في موافقته الخطأ فبأى معنى يُعطى في احد الاجتهادين حسنة وفي الآخر عشرة *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الاجتهاد مع موافقة الصواب ليس كالاجتهاد مع موافقة الخطأ ولو كان هذا على ما أسس كان اليهود والنصارى والمجوس والمسلمون سواء واهل الآراء المختلفة سواء اذا اجتهدوا وآراءهم وانفسهم فأدتهم

عقولهم انهم على الحق وان مخالفهم على الخطأ
 * [قال أبو محمد] ولسكنا نقول ان من وراء اجتهاد كل
 امرئ توفيق الله تعالى وفي هذا كلام يطول وليس هذا موضعه
 ولو ان رجلا وجه رسولين في بناء ضالة له وأمرهما بالاجتهاد
 والجد في طلبها ووعدهم الثواب ان وجداهما فضى احدهما خسين
 فرسخا في طلبها وأتمب نفسه واسهر ليله ورجع خائبا ومضى
 الآخر فرسخا وادعاً^(١) ورجع واجدا لم يك^(٢) احقهما
 باجزل^(٣) العطية واعلى الجاء الواجد وان كان الآخر قد احتمل
 من المشقة والعناء اكثر مما احتمله الآخر فكيف بهما اذا
 استويا وقد يستوى الناس في الاعمال ويفضل الله عز وجل
 من يشاء فانه لا دين لاحد عليه ولا حق له قبله^(٤)

* [قال أبو محمد] وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه

(١) أى بدعة وراحة (٢) كذا بالاصول ولا ينبغي ان الصواب
 لم يك احقهما الا الواجد بزيادة اداة الاستثناء كما يقتضيه سياق الكلام
 تأمل كتبه مصححه الاسردي (٣) في نسخة باجزال العطية واعلاء
 الجاء (٤) بكسر ففتح أى جهته وناخته

السلام قال للحواريين مثل ملكوت السماء مثل رجل خرج غلباً^(١) يستأجر عمالاً لكردمه فشرط لكل عامل ديناراً في اليوم ثم أرسلهم الى كرمه ثم خرج في ثلاث ساعات فرأى قوماً بطالين في السوق فقال اذهبوا انتم ايضا الى الكرم فاني سوف اعطيكم الذي ينبغي لكم فانطلقوا ثم خرج في ست ساعات وفي تسع ساعات وفي احدى عشرة ساعة ففعل مثل ذلك فلما امسى قال لامينه أعط العمال اجورهم ثم ابداً بأخرم حتى تبلغ اولهم فاعطاهم فسوى بينهم في العطية فلما اخذوا حقوقهم سخطوا على رب الكرم وقالوا انما عمل هؤلاء ساعة واحدة فجعلتهم اسوتنا في الاجرة فقال اني لم اظلمكم اعطيتكم الشرط وجئت^(٢) لهؤلاء والمال مالي اصنع به ما اشاء كذلك يكون الاولون والاخيرين والاخرون الاولين •

• (قالوا حديثان مختلفان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة

(١) بفتحين أى في ظلمة آخر الليل (٢) أى سخوت

ومن عملها كتبت له عشرًا -- ثم روت نية المرء^(١) خير من عمله
فصارت النية في الحديث الاول دون العمل وصارت في
الحديث الثاني خيرا من العمل وهذا تناقض واختلاف *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض بحمد
الله تعالى والهام بالحسنة اذا لم يعملها خلاف العامل لها لان
الهام لم يعمل والعامل لم يعمل حتى هم ثم عمل * واما قوله صلى
الله عليه وسلم نية المرء خير من عمله فان الله تعالى يخلد المؤمن
في الجنة بنيته لا بعمله ولو جوزى بعمله لم يستوجب التخليد
لانه عمل في ستين معدودة والجزاء عليها يقع بمثلها وبأضعافها
وانما يخلده الله تعالى بنيته لانه كان ناويا ان يطيع الله تعالى
ابدا لو أبقاء ابدا فلما اخترمه^(٢) دون نيته جزاه عليها . --
وكذلك الكافر نيته شر من عمله لانه كان ناويا ان يقيم على
الكفر لو أبقاء ابدا فلما اخترمه الله تعالى دون نيته جزاه عليها *
(قالوا حديث يكذبه الكتاب والنظر) قالوا روتهم ان

(١) في نسخة هنا وفيما بعد نية المؤمن (٢) أى اماته

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على قلب^(١) بدر فقال يا عبته
 ابن ربيعة ويا شيبه بن ربيعة ويا فلان ويا فلان هل وجدتم ما
 وعدكم ربكم حقاً فقد وجدنا^(٢) ما وعدنا ربنا حقاً فقيل له في ذلك
 فقال والذي نفسي بيده انهم ليسمعون كما تسمعون وإن الله تعالى
 يقول (وما انت بمسمع من في القبور) ويقول (انك لا تسمع
 الموتى) — ثم رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم
 الاحزاب اللهم رب الاجساد البالية والارواح الفانية — وان
 ابن عباس سئل عن الارواح اين تكون اذا فارقت الاجساد
 وأين تذهب الاجساد اذا بليت فقال اين يذهب السراج اذا
 طفىء وأين يذهب البصر اذا عمى واين يذهب لحم الصحيح اذا
 مرض قال لا اين قال فكذلك الارواح اذا فارقت الاجساد
 وهذا لا يشبه قوله صلى الله عليه وسلم انهم ليسمعون كما تسمعون
 وما^(٣) تروونه في عذاب القبر *

(١) أى بثرها (٢) فى الدمشقية فاننا وجدنا (٣) عطف على
 قوله قوله أى ولا يشبه ما تروونه

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه اذا جاز في العقول ^(١)
 وصح في النظر وبالكتاب والخبر ان الله تعالى يبعث من في
 القبور بعد ان تكون الاجساد قد بليت والعظام قد رمت ^(٢)
 جاز أيضا في العقول وصح في النظر وبالكتاب والخبر انهم
 يعذبون بعد الممات في البرزخ *

* فاما الكتاب فان الله تعالى يقول (النار يمرضون
 عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون
 اشد العذاب) فهم يمرضون بعد مماتهم على النار غدوا
 وعشيا قبل يوم القيامة — ويوم القيامة يدخلون اشد العذاب
 والله عز وجل يقول (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من
 فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون) وهذا شيء خص الله تعالى به شهداء بدر
 رحمة الله عليهم وقد أخرجوا عند حفر القناة رطابا يثثون حتي

(١) في دمشقية هنا وفيما يأتي العقول (٢) أى صارت وميما

قال قائل لا ننكر^(١) بعد هذا شيئاً * وحدثني محمد بن عبيد
عن ابن عينة عن أبي الزبير عن جابر قال لما أراد معاوية أن
يجري العيين التي حفرها (قال سفين تسمى عين أبي زياد
بالمدينة) نادوا بالمدينة من كان له قتل فليأت قتيله قال جابر
فأتيناهم فأخرجناهم وطابا يتنون وأصاب المسحاة رجل رجل
منهم فاقطرت دما فقال أبو سعيد الخدري لا ينكر بعدها
منكر أبداً * ورأت عائشة بنت طلحة اباه في المنام فقال لها
يابنية^(٢) حوليني من هذا المكان فقد أضربني الندي فأخرجته
بعد ثلاثين سنة أو نحوها فحولته من ذلك التز^(٣) وهو طري
لم يتغير منه شيء فدفن بالمجزيين^(٤) بالبصرة وتولى إخراجه
عبد الرحمن بن سلامة التيمي * وهذه أشياء مشهورة كأنها عيان

(١) في نسخة لا تنكروا (٢) في نسخة يابنقى (٣) بفتح التون أو
كسرهما الندي السائل كما في المصباح وما يتطلب من الأرض من
الماء كما في القاموس اهـ (٤) في دمشق في المهجرين ولعله محريف
والصواب ما هنا والمراد مع موتى المهاجرين فهو بالثلاثين التحيتين
نسبة إلى الهجرة والله أعلم كتبه مصححه

فاذا جازان يكون هؤلاء الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون وجاز
 أن يكونوا فرحين ومستبشرين فلم لا يجوز أن يكون أعداؤهم
 الذين حاربوهم وقتلوهم أحياء في النار يعذبون وإذا جاز أن
 يكونوا أحياء فلم لا يجوز أن يكونوا يسمعون وقد أخبرنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق * وأما الخبر بقول
 النبي صلى الله عليه وسلم في جعفر بن أبي طالب أنه يطير مع
 الملائكة في الجنة وتسميته له ذا الجناحين وكثرة الاخبار
 عنه في منكر ونكير وفي عذاب القبر وفي دعائه أعوذ بك
 من فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من عذاب القبر ومن فتنة
 المسيح الدجال * وهذه الأخبار ضحاح لا يجوز على مثلها
 التواطؤ — وإن لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمور ديننا
 ولا شيء أصح من أخبار نبينا صلى الله عليه وسلم *
 * وأما قوله تعالى (انك لا تسمع الموتى) (وما انت بسمع
 من في القبور) فليس من هذا في شيء لانه أراد بالموتى
 ههنا الجهال وهم أيضا اهل القبور — يريد انك لا تدر

على إفهام من جعله الله تعالى جاهلا ولا تقدر على اسماع
من جعله الله تعالى اصم عن الهدى * وفي صدر هذه
الآيات دليل على ما نقول لانه قال (لا يستوي الاعمي
والبصير) يريد بالاعمى الكافروالبصير المؤمن (ولا الظلمات
ولا النور) يعنى بالظلمات الكفر وبالنور الايمان (ولا الظل
ولا الحرور) يعنى بالظل الجنة وبالحرور النار (وما يستوى
الاحياء ولا الاموات) يعنى بالاحياء العقلاء وبالاموات
الجهلاء * ثم قال (ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من
فى القبور) يعنى انك لا تسمع الجاهل الذين كأنهم موتى فى
القبور . — ومثل هذا كثير فى القرآن * ولم يرد بالموتى الذين
ضربهم مثلا للجهال شهداء بدر^(١) فيحتج بهم علينا اولئك
عنده^(٢) احياء كما قال الله عز وجل *

* واما قوله اللهم رب الاجساد البالية والارواح الفانية فانه
قاله على ما يعرف الناس وعلى ما شاهدوا لانهم يفقدون الشئ

(١) فى نسخة شهداء أحد (٢) فى نسختين أولئك عندنا

فيكون مبطلاً عندهم وفاتياً وهو عند الله معلوم وغير فان — ألا ترى ان الرجل السمين الضخم العظيم الصحيح يقتل يوماً أو يومين فيذهب من جسمه نصفه أو ثلثاه ولا نعلم اين ذهب ذلك فهو عندنا فان مبطل والله تعالى يعلم اين ذهب وفي أى شيء صار وان الاناء العظيم من الزجاج يكون فيه الماء اياماً فيذهب بالحر بعضه وان تطاولت به المدة ذهب كله والزجاج لا يجوز عليه النشف^(١) ولا الرشح ولا ندرى اين ذهب ما فيه والله تعالى يعلمه وانا نطقى بالنفخة نار الصباح فتذهب وتكون عندنا فاية ولا ندرى اين ذهبت والله تعالى يعلم كيف ذهبت وأين حلت كذلك الارواح عندنا فاية وهي بقول الرسول صلى الله عليه وسلم في حواصل طير خُضر وفي عليين وفي سجين وتشام^(٢) في الهواء واشباه ذلك *

(١) النشف بالتحريك اسم من نشف الحوض الماء شربه كتنشفه كما في القاموس (٢) كذا في الأصول مضبوطاً في بعضها بشدة على الميم فليحرر كتبه مصححه الاسمردي

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليؤمكم خياركم فانهم وفدكم الى الجنة وصلاتكم^(١) قربانكم ولا تقعدوا بين ايديكم الا خياركم — ثم رويتم صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام برّ او فاجر وهذا تناقض واختلاف *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله اختلاف وللحديث الاول موضع والثاني موضع واذا وضع كل واحد منهما موضعه زال الاختلاف *

أما قوله ليؤمكم خياركم فانهم وفدكم الى الجنة ولا تقدموا بين ايديكم الا خياركم فانه اراد أئمة المساجد في القبائل والمحال وان لا تقدموا^(٢) منهم الا الخير التي القاري ولا تقدموا الفاجر الامي *

وأما قوله صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام برّ او فاجر فانه يريد السلطان الذي يجمع الناس ويؤمهم في الجمع

(١) في نسخة وصلواتكم (٢) في نسخة هنا وفما بعد ولا يقدم

والاعیاد يريد لا تخرجوا عليه ولا تشقوا العصا ولا تفارقوا
جماعة المسلمين وان كان سلطانكم^(١) فاجرا فانه لا بد من امام
برّ أو فاجر ولا يصلح الناس الا على ذلك ولا ينتظم امرهم
وهو مثل قول الحسن لا بد للناس من وزعة^(٢) يريد سلطانا
يزعمهم عن التظالم والباطل وسفك الدماء وأخذ الاموال بغير
حق *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد ثم رويتم
كن حلس يبتك فان دخل عليك فادخل مخدعك فان دخل
عليك فقل بؤ يا عثمى وإثمك وكن عبد الله المقتول ولا تكن
عبد الله القاتل فان الله تعالى ضرب لكم بابي آدم مثلاً فخذوا
خيرهما ودعوا شرهما * قالوا وهذا خلاف الحديث الاول *

(١) في الديمقراطية سلطانهم (٢) الوزعة محرّكة جمع وازع وهم الولاة
المانعون من محارم الله تعالى اه قاموس ومنه كما في النهاية حديث الحسن
لا ولي القضاء قال لا بد للناس من وزعة أى من يكف بعضهم عن بعض
يعنى السلطان وأصحابه كتبه مصححه

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان لكل حديث موضعا
غير موضع الآخر فاذا وضعنا بموضعهما زال الاختلاف لانه
اراد بقوله من قتل دون ماله فهو شهيد من قاتل اللصوص
عن ماله حتى يقتل في منزله وفي أسفاره ولذلك قيل في حديث
آخر اذا رأيت سوادا في منزلك فلا تكن أجبن السوادين
يريد تَقَدَّمَ عليه بالسلاح فهذا موضع الحديث الاول. — وأراد
بقوله كن حلس يبتك فان دخل عليك فادخل مخدعك فان
دخل عليك فقل بؤ يا ثمي وإثمك وكن عبد الله المقتول ولا
تكن عبد الله القاتل اى افضل هذا في زمن الفتنة واختلاف
الناس على التأويل وتنازع سلطانين كل واحد منهما يطلب
الامر ويدعيه لنفسه بحجة يقول فكن حلس يبتك في هذا
الوقت ولا تسل سيفا ولا تقتل احدا فانك لا تدري من
الحق من الفريقين ومن المبطل واجمل دمك دون ذيتك. —
وفي مثل هذا الوقت قال القاتل والمقتول في النار فاما قوله
تمالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان

بفت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله (فانه امر بذلك الجميع من بعد الاصلاح وبعد البنى — وامر الواحد والاثنين والثلاثة اذا لم يجتمع ملؤنا على الاصلاح بينهما ان تلزم منازلنا ونقأ ادياننا باموالنا وانفسنا *

*) (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم ان الاعمش روى عن عمرو بن مرة عن ابي البختري ان عليا رضى الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن لاقضى بينهم فقلت له انه لا علم لي بالقضاء فضرب يده صدرى وقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه فا شككت في قضاء حتى جلست مجلسى هذا — ثم رويتم انه اختلف قوله في أمهات الاولاد وقال بشئ ثم رجع عنه وقضى في الجدة بقضايا مختلفة مع قوله من احب ان يتقمم^(١) جرائم جهنم فليقل في الجدة وندم على احراق المرتدين بعد الذي بلغه من فتيا ابن عباس وجلد رجلا في الحرم ثمانين فأت فوداه^(٢) وقال ودَيْتُهُ لان هذا شئ

(١) في الدمشقية يتقمم والمعنى يدخل (٢) أى دفع ديتة

جعلناه يديننا. — وهو كان اشار على عمر رضي الله عنه بجلد ثمانين في الحمر ورأى الرجم على مولاة حاطب فلما سمع قول عثمان رضي الله عنه انما يجب الحد على من يعرفه وهذه لا تعرفه وكانت اعجوبة تالعه * ونازعه زيد بن ثابت في المكاتب فافحمه وقال في أمر الحكمين *

لقد عثرت عثرة لا أجتبر سوف أكيس بعدها واستمر
وأجمع الرأي الشيت المتشر

* [قال] وذكر داود بن أبي هند عن الشعبي ان عليا رضي الله عنه رجع عن قوله في الحرام انها ثلاث وقطع اليد من اصول الاصابع وحك اصابع الصبيان في السرقة وقبل شهادة الصبيان بعضهم على بمض والله عز وجل يقول (وأشهدوا ذوى عدل منكم) وقال (ممن ترضون من الشهداء) ، وجهر في قنوت الغداة باسماء رجال وأخذ نصف دية الرجل من اولياء المقتول واخذ نصف دية العين من المقتص من الاعور وخلف رجلا يصلي العيد بالضعفاء في المسجد الاعظم اذا خرج الامام الى المصلى —

وقالوا هذه الأشياء خلاف على جميع الفقهاء والقضاة وجميع
الامراء من نظرائه—ولا يشبه هذا قوله ما شككت في
قضاء حتى جلست مجلسي هذا ولا يشبه دعاء النبي صلى الله
عليه وسلم له أن يثبت الله لسانه وقلبه بل يشبه دعاءه عليه بضد
ما قال *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم
حين دعا له بتثبيت اللسان والقلب لم يرد أن لا يزل آبدا ولا
يسهو ولا ينسى ولا يفلط في حال من الاحوال لان هذه
الصفات لا تكون للمخلوق وانما هي من صفات الخالق سبحانه
جل وعز والنبي صلى الله عليه وسلم اعلم بالله تعالى وبما يجوز عليه
وبما لا يجوز من ^(١) ان يدعو لاحد بان لا يموت وقد قضى الله
تعالى الموت على خلقه وبان لا يهرم اذا عمره وقد جعل الهرم
في تركيبه وفي اصل جبلته وكيف يدعو له بهذه الامور فينالها

(١) متعلق بمعنى البعد الذي تضمنه أقفل كما في قولهم اكثر من ان
يحصى وقول المتبرة الاتي كان والله افضل من ان يخدع الخ قاله مصححه

بدعائه والنبي صلى الله عليه وسلم نفسه ربما سها وكان ينسى
 الشيء من القرآن حتى قال الله تعالى (ستقرئك فلا تنسى)
 وقبل الفدية في يوم بدر فنزل (لولا كتاب من الله سبق
 لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) وقال لو نزل عذاب ما نجا الا
 عمر وذلك لأنه اشار عليه بالقتل وترك أخذ الفداء . — و اراد
 يوم الاحزاب أن يتقى المشركين ببعض ثمار المدينة حتى قال له
 بعض الانصار ما قال . — وكاد يجبب المشركين الى شيء مما
 ارادوه يتألفهم بذلك فأنزل الله عز وجل (ولولا أن تبنتك لقد
 كدت تركزن اليهم شيأ قليلا اذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف
 الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا) وهكذا الانبياء المتقدمون
 عليهم السلام في السهو والنسيان — وتعداد هذا يطول ويكثر
 وليس به خفاء على من علمه وانما دعا النبي صلى الله عليه وسلم له
 بان يكون الصواب أغلب عليه والقول بالحق في القضاء اكثر
 منه * ومثل هذا دعاؤه لابن عباس بان يعلمه الله التأويل
 ويفقه في الدين وكان ابن عباس مع دعائه لا يعرف كل القرآن

وقال لا أعرف حنانا ولا الاواه ولا الفسليين والرقيم — وله اقاويل
 في الفقه منبوذة مرغوب عنها كقوله في المتعة وقوله في الصرف
 وقوله في الجمع بين الاختين الامتين — ومع هذا فانه ليس كل
 مادعا به الانبياء صلى الله عليهم وسلم وسألوه أجيبوا اليه فقد كان
 نبينا صلى الله عليه وسلم يدعو لابي طالب ويستغفر له حتى
 نزلت عليه (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
 ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انه اصحاب الجحيم)
 وكان يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يملكون فانزل الله تعالى عليه
 (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) *
 وبعد فان اقاويل على رضى الله عنه هذه كلها ليست منبوذة
 يقضى عليه بالخطأ فيها ومن أغلظها بيع أمهات الاولاد وقد
 كن يمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي خلافة
 أبي بكر رضي الله عنه في الدين وعلى حال الضرورة حتى نهى
 عن ذلك عمر رضي الله عنه من أجل أولادهن ولثلاث لحقهم
 السبة ويرجع عليهم الشين بأسباب كثيرة من جهة الامهات

إذا ملكن والناس يجمعون على ان الامة لا تخرج عن ملك
سيدها الا يبيع أو هبة أو عتق وأم الولد لم ينلها شيء عن ذلك
وأحكام الاماء جارية عليها الى ان يموت سيدها— فبأى معنى
يزيل الولد عنها البيع وانما هو شيء— استحسنة عمر رضى الله
عنه بما^(١) أراد من النظر للاولاد— ولست اذهب الى هذا ولا
نعتقه ولكننا أردنا به التنبيه على حجة على رضى الله عنه فيه
وحجة من تقدمه فى اطلاق ذلك وترك النهى عنه فأن هؤلاء
عن قضايها على رضى الله عنه اللطيفة التي تمنع وتدق وتمجز
عن امثالها اجلة الصحابة كقضائه فى العين اذا لطمت أو
بخصت^(٢) او اصابها مصيب بما يضعف معه البصر^(٣) بالخطوط على
البيضة.— وكقضائه فى اللسان اذا قطع فنقص من الكلام شيء

(١) فى نسخة لا (٢) بموحدة ثم خاء معجمة قال فى القاموس
وبخص عنه كنع قلعها بشحمها وفى المصباح قال السرقسطى بخصت
العين بنحسا فقاتها وبخصتها أدخلت الاصبع فيها وقال ابن الاثير
بنحستها وبخصتها خسفها والصاد أجود اه وفى الدمشقية بنحست بالنون
ومعناه طعنت بعود أو نحو كنه مصححه (٣) فى نسخة النظر

فحكم فيه بالحروف المقطعة... وكقضائه في القارصة والقامصة
والواقصة وهن ثلاث جواركن يلعبن فركبت احداهن صاحبتهما
فقرصتها الثالثة فقمصت^(١) المركوبة فوقمت الراكبة فوقصت^(٢)
عنقا فقصى على رضى الله عنه بالدية اثلاثا واسقط حصه الراكبة
لانها اعانت على نفسها... وكقضائه في رجلين اختصا اليه في
ابن امرأة وقعا عليها في طهر واحد فادعياه^(٣) جيماء انه ابنيهما جيماء
يرشما ويرثانه وهو للباقي^(٤) منهما وقدروى حماد عن ابراهيم عن
عمر انه قضى بمثل ذلك موافقا له عليه* وكان عمر رضى الله عنه
ينزل القرآن بحكمه ويفرق^(٥) الشيطان من حسه والسكينة
تنطق على لسانه وذكرته عائشة رضى الله عنها فقالت كان
والله احوذيا^(٦) نسيج وحده^(٧) قد اعد للامور اقرانها— تريد

(١) أى وثبت (٢) أى دقت (٣) كذا بالضمير في النسخ وعليه
فقوله انه ابنيهما بدل من الضمير كتبه مصححه (٤) كذا بالاصول فلينظر
مامنه (٥) أى يفزع ويخاف اه (٦) الاحوذى الخفيف الحاذق والمشر
للامور القاهر لما لا يشنع عليه شئ كالحويذ اه قاموس (٧) في القاموس
هو نسيج وحده لا نظير له في العلم وغيره وذلك لان الثوب اذا كان

حسن السياسة وذكره المغيرة فقال كان والله أفضل من أن
يخضع واعقل من أن يخدع — وقال فيه الاحنف بن قيس
والله لو بما يكون أعلم منا بما كان يريد أنه يصيب بظنه
فلا يخطئ، وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل
أمة محدّثين^(١) أو مروعين^(٢) فإن يكن في هذه الأمة أحد منهم
فهو عمر — وقال لسارية بن زُئيم الدؤلي ياسارية الجبل الجبل
وسارية في وجه العدو فوق في نفس سارية ما قال فاستند إلى
الجبل فقاتل العدو من جانب واحد وعمر مع هذا يقول في قضية
سبه على رضي الله عنه عليها لولا قول على لهلك عمر — ويقول أعوذ
بالله من كل معضلة ليس لها أبو حسن * حدثنا الزيادي قال أنا
عبد الوارث عن يونس عن الحسن أن عمر رضي الله عنه أتى بامرأة
وقد ولدت لسته أشهر فهمّ بها فقال له على قد يكون هذا قال
الله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) وقال تعالى (والوالدات

رفيعاً لم ينسج على منوال غيره اهـ (١) أي ملهجين (٢) في القاموس والمروع
كعظم من يلقى في صدره صدق فراسة أو من يلهم الصواب اهـ

يرضعن أولادهن حولين كاملين) *

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في المسافر وحده شيطان وفي الاثنين شيطانان وفي الثلاثة ركب - ثم رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يُرد البريد وحده وانه خرج وأبو بكر مهاجرين. - قالوا كيف يكون الواحد شيطانا اذا سافر ولا يخلو ان يكون أراد بمنزلة الشيطان او يتحول شيطانا وهذا لا يجوز *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه أراد بقوله المسافر وحده شيطان معنى الوحشة بالانفراد وبالوحدة لان الشيطان يطعم فيه كما يطعم فيه اللصوص ويطعم فيه السبع فاذا خرج وحده فقد تعرض للشيطان وتعرض لكل عاد عليه من السباع أو اللصوص كانه شيطان. - ثم قال والاثنان شيطانان لان كل واحد منهما متعرض لذلك فهما شيطانان فاذا تآمرا ثلاثة زالت الوحشة ووقع الانس واقطع طمع كل طامع فيهم - وكلام

العرب ايماء واسارة وتشبيه يقولون فلان طويل النجاد والنجاد
 حمائل السيف وهو لم يتقلد سيفاً قط وانما يريدون انه طويل
 القامة فيدلون بطول نجاهه على طوله لان النجاد القصير لا
 يصلح على الرجل الطويل - ويقولون فلان عظيم الرماد ولا
 رماد في بيته ولا على بابه وانما يريدون انه كثير الضيافة فناره
 وارية أبدا واذا كثرت قود النار كثرت الرماد - والله تعالى يقول
 في كتابه (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام) فدلنا بأكلهما
 الطعام على معنى الحدث لان من أكل الطعام فلا بد له من
 أن يحدث - وقال تعالى حكاية عن المشركين في النبي صلى الله
 عليه وسلم (وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في
 الاسواق) فكفى بمشيه في الاسواق عن الحوائج التي تعرض
 للناس فيدخلون لها الاسواق كأنهم رأوا ان النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا بعثه الله تعالى اغناه عن الناس وعن الحوائج اليهم *
 وأما قولهم كان يردد البريد وحده والبريد الرسول يبعث به

من بلد الى بلد ويكتب معه وهو الفيج^(١) فانه كان يبعث به من
بلد الى بلد وحده ويأمره ان ينضم في الطريق الى الرفيق
يكون معهم ويأنس بهم وهذا شيء يفعله الناس في كل زمان
ومن أراد ان يكتب كتابا وينفذه مع رسول الى بلد شاسع
فانه لا يجب عليه ان يكثرى ثلاثة لقول النبي صلى الله عليه
وسلم الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب - وانما
يجب هذا على الرسول اذا هو خرج ان يلتمس الصحبة ويتوقى
الوحدة *

* وأما خروج النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر
حين هاجر فانهما كانا في ذلك الوقت خائفين على انفسهما من
المشركين فلم يجدا بدا من الخروج ولعلهما املا ان يوافقا
ركبا كما ان الرجل يخرج من منزله وحده على تأميل وجدان
الصحابة في الطريق فلما امكنهما أن يستريدا في العدد استأجر
أبو بكر رضي الله عنه هاديا من بني الدليل واستصبح عامر

(١) قال في المصباح قيل هو رسول السلطان يسعى على قدميه اهـ

ابن فهيرة مولاه فدخلوا المدينة وهم أربعة أو خمسة *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي صلى

الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده

ويسرق الحبل فتقطع يده — ورويتم انه قال لا قطع الا في ربع

دينار هذا والحديث الاول حجة للخوارج لانها تقول ان

القطع على السارق في القليل والكثير *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل لما أنزل

على رسوله صلى الله عليه وسلم (والسارق والسارقة فاقطعوا

أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله) قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده

على ظاهر ما أنزل الله تعالى عليه في ذلك الوقت — ثم أعلمه الله

تعالى ان القطع لا يكون الا في ربع دينار فما فوقه — ولم يكن

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم من حكم الله تعالى الا ما

علمه الله عز وجل ولا كان الله تبارك وتعالى يعرفه ذلك جملة

بل ينزله شيئا بعد شيء — وبأية جبريل عليه السلام بالسنن كما

كان يأتيه بالقرآن ولذلك قال أوتيت الكتاب ومثله معه يعنى من السنن - ألا ترى انه في صدر الاسلام قطع أيدي المرتين^(١) وأرجلهم وسمل^(٢) أعينهم وتركهم بالحرة حتى ماتوا - ثم نهى بعد ذلك عن المثلة لان الحدود في ذلك الوقت لم تكن نزلت عليه فاقصص منهم بأشد القصاص لندرم وسوء مكافأتهم بالاحسان اليهم وقتلهم رعاءه وسوقهم الابل - ثم نزلت الحدود ونهى عن المثلة * ومن الفقهاء من يذهب الى ان البيضة في هذا الحديث بيضة الحديد التي تفقر الرأس في الحرب وان الجبل من جبال السفن - قال وكل واحد من هذين يبلغ دنائير كثيرة * وهذا التأويل لا يجوز عند من يعرف اللغة ومخارج كلام العرب لان هذا ليس موضع تكثير لما يسرق السارق فيُصرف الى بيضة تساوى دنائير وجبل عظيم لا يقدر على حمله السارق ولا من عادة العرب والعجم أن يقولوا قبح الله فلانا فانه عرض نفسه

(١) عرنة كجينة قبيلة منهم المريون المرتدون اه قاموس

(٢) في المصباح سملت عينه سلماتين باب قتل فقائها بمجديدة محماتاه .

للضرب في عقد جوهر وتعرض^(١) لمقوبة الغلول في جراب
نمسك وانما العادة في مثل هذا ان يقال لعنه الله تعرض لقطع
اليـد في جبل رث او كبة شعر او اداوة^(٢) خلقى — وكلما كان
من هذا احقر كان ابلغ *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه تعوذ بالله من الفقر وقال أسألك غناى وغنى
مولاي — ثم رويتم انه قال اللهم أحبني مسكينا وأمتنى مسكينا
واحشرني في زمرة المساكين — وقال الفقر بالموء من أحسن من
البدار الحسن على خد الفرس — قالوا وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف بمحمد
الله تعالى وقد غلطوا في التأويل وظلموا في المعارضة لانهم
عارضوا الفقر بالمسكنة وهما مختلفان ولو كان قال اللهم احبني
فقيرا وأمتنى فقيرا واحشرني في زمرة الفقراء كان ذلك
تناقضا كما ذكروا — ومعنى المسكنة في قوله احشرني مسكينا

(١) في نسخة وعرض نفسه (٢) في نسخة او ازار

التواضع والاخبات كانه سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين
 والمتكبرين ولا يحشره في زمرة هم والمسكنة حرف مأخوذ من
 السكون يقال تمسكن الرجل اذا لان وتواضع وخشع وخضع
 ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم للمصلى تبأس^(١) وتمسكن وتقع
 رأسك — يريد تخشع وتواضع لله عز وجل -- والعرب تقول
 بي المسكين^(٢) نزل الامر لا يريدون معنى الفقر انما يريدون
 معنى الذلة والضعف — وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لقيلة
 يامسكينة لم يرد يافقيرة وانما اراد معنى الضعف ومن الدليل على ما
 أقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان سأل الله عز وجل
 المسكنة التي هي الفقر لكان الله تعالى قد منعه ما سأله لانه
 قبضه غنيا مؤسرا بما أفاض الله عليه عز وجل وان كان لم يضع درهما
 على درهم ولا يقال لمن ترك مثل بساينه بالمدينة وأمواله ومثل
 فذلك انه مات فقيرا والله عز وجل يقول (ألم يجدك يتيما

(١) من البؤس وهو الخضوع والفقر ويجوز ان يكون امرا وخبر اقال
 بش يأس يؤسا وبأسا افتقر واشتدت حاجته (٢) في نسخة بالمسكين

على الغنى الى انه كان يتعوذ بالله تعالى من فقر النفس - واحتجوا
 بقول الناس فلان فقير النفس وان كان حسن الحال وغنى النفس
 وان كان سىء الحال وهذا غلط * ولا نعلم ان احدا من الانبياء
 ولا من صحابهم ولا العباد ولا المجتهدين كان يقول اللهم اقترنى
 ولا ازمنى ^(١) ولا بذلك استعبدكم الله عز وجل بل استعبدكم بان
 يقولوا اللهم ارزقنى اللهم ^(٢) عافنى وكانوا يقولون اللهم لا تبلىنا الا
 بالتي هي احسن يريدون لا تختبرنا الا بالخير ولا تختبرنا بالشر
 لان الله تعالى يختبر عباده بهما ايعلم كيف شكرهم وصبرهم -
 وقال (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) أى اختبارا وكان مطرّف
 يقول لأن أعافى فأشكر أحب الى من أن أبلى فأصبر *
 * [قال أبو محمد] وقد ذكرت هذا فى كتاب غريب
 الحديث باكثر من هذا الشرح ولم أجد بدا من ايداعه فى
 هذا الكتاب ايضا ليكون جامعا للفن الذى قصدنا له *
 * (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله

(١) من الزمالة أى أمرضى (٢) فى نسخة اللهم ارزقنا اللهم عافنا

عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن—ثم رويتم انه قال من قال لا إله إلا الله فهو^(١) في الجنة وان زنى وان سرق* وفي هذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تناقض ولا اختلاف لان الايمان في اللغة التصديق يقول الله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) أى بمصدق لنا ومنه قول الناس ما أومن بشئ مما تقول أى ما اصدق به * والموصوفون بالايمان ثلاثة نفر—رجل صدق بلسانه دون قلبه كالمنافقين فيقول قد آمن^(٢) كما قال الله تعالى في المنافقين (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا) وقال (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى) ثم قال (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر—ولو كان أراد بالذين آمنوا ههنا المسلمين لم يقل من آمن منهم بالله واليوم

(١) في نسخة فهو مؤمن (٢) في نسخة قد آمن

الآخر) لانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وانما اراد المنافقين
 الذين آمنوا بالسنتهم والذين هادوا والنصارى—ولا تقول له
 مؤمن كما انا لا تقول للمنافقين مؤمنون وان قلنا قد آمنوا لان
 ايمانهم لم يكن عن عقد ولا نية—وكذلك تقول لما صلى الانبياء
 صلى الله عليهم وسلم عصى وغوى ولا تقول عاص ولا غا ولا غ
 ذنبه لم يكن عن ارهاص ولا عقد كذنوب اعداء الله عز وجل *
 *ورجل صدق بلسانه وقلبه مع تدنس بالذنوب وتقصير
 في الطاعات من غير اصرار فنقول قد آمن وهو مؤمن ما
 تنهى عن الكبائر فاذا لا بسها لم يكن في حال الملبسة مؤمنا
 (يريد) مستكمل الايمان. ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم قال لا يزنى
 الزاني حين يزنى وهو مؤمن يريد في وقته ذلك لانه قبل ذلك
 الوقت غير مصر فهو مؤمن وبعد ذلك الوقت غير مصر فهو
 مؤمن تائب—ومما يزيد في وضوح هذا الحديث الآخر اذا
 زنى الزاني سلب الايمان فان تاب ألْبَسَهُ *
 *ورجل صدق بلسانه وقلبه وأدى الفرائض واجتنب

الكبار فذلك المؤمن حقا المستكمل شرائط الايمان وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه يريد ليس بمستكمل الايمان— وقال لم يؤمن من لم يأمن المسلون من لسانه ويده أى ليس بمستكمل الايمان— وقال لم يؤمن من بات شعبان وبات جاره طاويا أى لم يستكمل الايمان * وهذا شبيه بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى عليه يريد لا كمال وضوء ولا فضيلة وضوء— وكذلك قول عمر رضى الله عنه لا ايمان لمن لم يحجج يريد لا كمال ايمان والناس يقولون فلان لا عقل له يريدون ليس هو مستكمل العقل ولا دين له أى ليس بمستكمل الدين *

* وأما قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله فهو فى الجنة وان زنى وان سرق فإنه لا يخلو من وجهين أحدهما أن يكون قاله على العاقبة— يريد ان عاقبة أمره الى الجنة وان عذب بالزنا والسرقة— والآخر ان تلحقه رحمة الله تعالى وشفاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيصير الى الجنة بشهادة أن لا إله

إلا الله * حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد عن
أبيه عن جده عن الحسن انه قال لا إله إلا الله فمن الجنة *
وحدثني محمد بن يحيى القطبي قال انا عمر بن علي عن موسى
ابن المسيب الثقفي قال سمعت سالم بن ابي الجعد يحدث عن
المعمر بن سويد عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقول ربكم ابن آجيم انك ان تأتني بقراب الارض خطيئة بعد
ان لا تشرك بي شيئاً جعلت لك قرابها مغفرة ولا أبالي * وحدثني
أبو مسعود الدارمي هو من ولد خراش قال حدثني جدي عن
أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خُبرت
بين الشفاعة وبين أن يدخل شطراً من الجنة فاخترت الشفاعة
لأنها أعم وأكثر لكم ترون ان شفاعتي للمتقين لا ولكنها
للمتطعين بالذنوب *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن حماد عن
ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت
أفرك النبي من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلي فيه

فأستجاز بروايتكم هذه قوم فرك المني من الثوب والصلاة فيه وجعلوه سنة — ثم رويتم عن عمرو بن ميمون بن مهران عن سليمان بن يسار قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول انها كانت تغسل أثر المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ثم أراه فيه بقعة أو بقعا — فأبى قوم فرك المني بروايتكم هذه ولم يستجيزوا الا غسله من الثوب اذا أرادوا الصلاة فيه * وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض ولا اختلاف لان عائشة رضي الله عنها كانت تفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يابس والفرك لا يقع إلا على يابس وكان ربما بقي في شعاره حتى ييبس وهو ييبس في مدة يسيرة لاسيما في الصيف وكانت تغسله اذا رآته رطبا والرطب لا يجوز أن يفرك ولا بأس على من تركه الى أن يجف ثم فركه * أخبرني اسحق بن ابراهيم المروفي بابن راهويه ان السنة مضت بفرك المني *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أيما اهاب دبغ فقد طهر وانه مرّ بشاة ميتة فقال ألا اتنعموا^(١) باهابها فأخذ قوم من الفقهاء بذلك وأفتوا فيه— ثم رويتم انه قال لا تنعموا من الميتة باهاب ولا عصب فأخذ قوم من الفقهاء بهذا وأفتوا به * وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بحمد الله تناقض ولا اختلاف لان الاهداب في اللغة الجلد الذي لم يدبغ فاذا دبغ زال عنه هذا الاسم— وفي الحديث ان عمر رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت اُهب^(٢) عَطَنَة يريد جلود منتنة لم تدبغ— وقالت عائشة رضي الله عنها في أيها رضي الله عنه قرر الرأس على كواهلها وحقن الدماء في أهدبها يعني في الاجساد فكنت عن الجسد بالاهداب ولو كان الاهداب مدبوغا لم يجوز ان تكنى به عن الجسد— وقال النابغة الجعدي يذكر بقره وحشية اكل الذئب ولدها وهي

(١) في الدمشقية ألا تنعمتم (٢) بضمين جمع اهاب

غائبة عنه ثم أتته *

فلاقت بيانا عند أول معهد * اهابا ومعبوطا من الجوف أحمر
 * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنيما اهاب دبغ فقد
 طهر ثم مر بشاة ميتة فقال ألا انتفع أهلها بأهابها - يريد ألا
 دبغوه فاتفقوا به ثم كتب لا تنتفعوا من الميتة بأهاب ولا
 عصب يريد لا تنتفعوا به وهو اهاب حتى يدبغ - وبذلك
 على ذلك قوله ولا عصب لأن العصب لا يقبل الدباغ فقرنه
 بالاهاب قبل أن يدبغ * وقد جاء هذا مبينا في الحديث * روى
 ابن عينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن
 عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بشاة لمولاة
 لميمونة فقال ألا اخذوا اهابها فدبغوه وانتفعوا به *

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا روتهم عن الأشعث عن
 محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله
 عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في
 شعرنا أو لحفنا - ثم روتهم عن وكيع عن طلحة بن يحيى عن

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله عنها قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وأنا الى جانبه
وأنا حائض وعلى مرط لي^(١) وعليه بعضه - وهذا تناقض
واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذين الحديثين
اختلاف ولا تناقض لانه قيل في الحديث الاول كان لا يصلي
في شعرنا وهو جمع شعار والشعار ما ولى الجسد من الثياب ولا
يسمى شعرا حتى يلى الجسد - ويدلك على ذلك قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم للانصار أتم لي شعار والناس دثار. يريد انكم
أقرب الناس الى كالشعار الذى يلى الجسد والناس دثار أى
ابعد منكم كما ان الدثار فوق الشعار والشعار يصيبه المنى والعرق
والندي إذا كان بالمرء قاطر بول أو بدرت منه بادرة فكان
لا يصلى في شعر نسائه لما لا يؤمن أن ينالها إذا هو جامع أو
إذا استنقلت المرأة أو إذا حاضت من الدم. - وقيل في الحديث
(١) في القاموس المرط بالكسر كساء من صوف أو خز الجع مروط اهـ

الثاني انه كان يصلى بالليل وأنا الى جانبه وعلى سرطلى وعليه بمضة والمرط لا يكون شعارا كما يكون الازار شعارا لانه كساء من صوف وربما كان من شعر وربما كان من خزّ وانما يلقى فوق الازار *
 * قال ابو محمد ومما يوضح لك هذا حديث حدثني عبدة ابن عبد الله قال نا محمد بن بشر العبدي قال نا زكريا بن أبي زائدة عن مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود - والمرحل الموشى ويقال لذلك العمل الترحيل قال امرؤ القيس وذكر امرأته *
 فقامت بها أمشى تبحر وراءنا * على أثرينا ذيل مرط مرحل
 ومما يوضح لك ان المرط لم يكن شعارا لعائشة رضى الله عنها انها قالت كان يصلى وعليه بعض المرط وعليها بعضه ولو كان شعارا لانكشف منه لان الشعر لطيف لا يصلح لان يصلى فيه وتكون هي مستورة به *

* (قالوا حديث تكذبه حجة العقل والنظر) قالوا روتم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر وجعل سحره في بشر
 ذى أروان^(١) وان عليا كرم الله وجهه استخرجه وكلما حلّ
 منه عقدة وجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة فقام النبي صلى الله
 عليه وسلم كأنما أنشط من عقال - وهذا لا يجوز على نبي الله صلى
 الله عليه وسلم لان السحر كفر وعمل من أعمال الشيطان فيما
 يذكرون فكيف يصل الى النبي صلى الله عليه وسلم مع
 حيطة الله تعالى له وتسديده اياه بملائكته وصونه الوحي
 عن الشيطان والله تعالى يقول في القرآن^(٢) (لا يأتيه الباطل
 من بين يديه ولا من خلفه) وأنتم تزعمون ان الباطل ههنا هو
 الشيطان وقال (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من
 ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا)
 اى يحمل بين يديه وخلفه رصدا من الملائكة يحفظونه

(١) فى الزاموس وبئر ذروان بالبلدنة او هو ذو اروان بسكون
 الراء وقيل بتحريكه أصح اه ونفس النهاية (وفى حديث سحر النبي
 صلى الله عليه وسلم) بئر ذروان بفتح الذال وسكون الراء وهى بئر لبنى
 زريق بالبلدنة اه (٢) أى فى شأنه وحقه ومدحه كتبه مصححه

وَيَصُونُونَ الْوَحْيَ عَنْ أَنْ يُدْخَلَ فِيهِ الشَّيْطَانُ مَا لَيْسَ
 مِنْهُ - وَذَهَبُوا فِي السَّحَرِ إِلَى أَنَّهُ حِيلَةٌ يُصَرَفُ بِهَا وَجْهُ
 الْمَرْءِ عَنْ أَخِيهِ وَيُفَرَّقُ بِهَا بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ كَالْتِمَاسٍ^(١)
 وَالْكَذِبِ وَقَالُوا هَذِهِ رَقِيٌّ^(٢) وَمِنْهُ السَّمُ يَسْقَاهُ الرَّجُلُ فَيَقْطَعُهُ
 عَنِ النِّسَاءِ وَيَغَيِّرُ خَلْقَهُ وَيَثْرِثُ شَعْرَهُ وَلَحِيَّتَهُ - وَالْيَاقُونَ سَحَرَةُ
 فِرْعَوْنَ خَلِيلُوا لِمُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُرَوْهُ - قَالُوا وَمِثْلُ
 ذَلِكَ أَنَا نَأْخُذُ الزُّبْقَ فَتَنْفَرُغُهُ فِي وَعَاءٍ كَالْحَيَةِ ثُمَّ نُرْسِلُهُ فِي مَوْضِعٍ
 حَارٍ فَيَنْسَابُ انْسِيَابَ الْحَيَةِ قَالُوا وَمِنْ الدَّلِيلِ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ
 اللَّهِ تَعَالَى (فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيهِمْ يَخِيلُ إِلَيْهِمْ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُمْ
 تَسْمَعُونَ) - إِنَّمَا هُوَ تَخْيِيلٌ وَلَيْسَ شَيْءٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ - وَقَالُوا
 فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مَلِكٍ سُلَيْمَانَ
 وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ
 السَّحَرَ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ يُبَايِلُ هَارُوتَ وَمَارُوتَ) هُوَ

(١) بِالتَّائِيَةِ الْفَوْقِيَّةِ وَفِي نَسْخَةِ التَّمَامِ بِالتَّوْنِ جَمْعُ نَيْمَةِ اهـ (٢) بِالضَّمِّ
 جَمْعُ رَقِيَّةٍ وَهِيَ الْعَوْدَةُ وَرَسْمٌ فِي الْأَصُولِ بِالْمَدِّ وَهُوَ غُلَطٌ كَتَبَهُ مَصْحُوحُهُ

بمعنى النقي أى لم ينزل ذلك — وقالوا الملكين بكسر اللام
وذكروا عن الحسن انه كان يقرؤها كذلك ويقول عِلْجان
من أهل بابل *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الذى يذهب الى هذا
مخالف للمسلمين واليهود والنصارى وجميع أهل الكتب
ومخالف للامم كلها الهند وهى أشدها إيماناً بالرقى والروم
والعرب فى الجاهلية وفى الاسلام ومخالف للقرآن معاند له بغير
تأويل لان الله جل وعز قال لرسوله صلى الله عليه وسلم (قد
أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب
ومن شر النفاثات فى العقد) فأعلمنا ان السواحر ينقُثن فى
عقد يقدنها كما يتفل الراقى والمعوذ. — وكانت قريش تسمى
السحر العِصَه ^(١) ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضية
وانستمضة يعنى بالعاضية الساحرة وبالمستمضة التى تسألها

(١) فى القاموس العِصَه كعب الكذب والبهتان والسحر والتميمة
الجمع عضون كعزة وعزيرين والعاضه الساحر اهـ

أَنْ تَسْحَرَهَا—وقال الشاعر *

أَعُوذُ بِرَبِّي مِنَ النَّافَا * تَفِي عَقْدَ الْعَا ضِهِ الْمُعْضِه ^(١)

يعني السواحر * وقد روى ابن نمير عن هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها وهذا طريق مرضي صحيح

انه قال حين سحر جاني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي

والآخر عند رجلي فقال أحدهما ما وجع الرجل قال مطبوب ^(٢)

فقال من طبه قال لييد بن الأعصم قال في أي شيء قال في

مشط ومشاطة وجف ^(٣) طلعة ذكر قال وأين هو قال في بئر

ذى أروان * وليس هذا مما يجتر ^(٤) الناس به الى أنفسهم

نفما ولا يصرفون عنها ضرا ولا يكسبون به رسول الله صلى

(١) اسم فاعل من اعضه أي جاء بالافك والبهتان كما في القاموس

(٢) قال في القاموس الطب مثلة الطاء علاج الجسم والنفس يطب

ويطب والرفق والسحر اه ف قوله مطبوب أي مسحور كتبه مصححه

(٣) الجلف بالفهم كما في القاموس وعاء التخيل وهو الغشاء الذي يكون

فوقه وروى في جب طامة بالوحدة وهو بمعناه قاله في النهاية (٤)

بشد الرأى أي يمر ويحجب كتبه مصححه الاسعدي

الله عليه وسلم ثناء ومدحا ولا حجة هذا الحديث كذايين ولا متهمين ولا معادين لرسول الله صلى الله عليه وسلم — وما يُنكر ان يكون لبيد بن الاعصم هذا اليهودي سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قتلت اليهود قبله زكريا بن آذن في جوف شجرة قطعتة قطعاً بالناشير وذكر وهب بن منبه أو غيره انه عليه السلام لما وصل المنشار الى اضلاعه أن نأوحى الله تعالى اليه إيمان تكف عن آيتك وأما ان أهلك الارض ومن عليها — وقتلت بعده ابنه يحيى بقول بني واحتياها في ذلك — وادعت يعني اليهود انها قتلت المسيح وصلبته ولو لم يقل الله تعالى (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) لم نعلم نحن ان ذلك شبهه لان اليهود أعداؤه وهم يدعون ذلك والنصارى اولياؤه وهم يقرون لهم به — وقتلت الانبياء وطبختهم وعذبته انواع^(١) العذاب ولو شاء الله جل وعز لعصمهم منهم — وقد سم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذراع شاة مشوية سمته يهودية فلم يزل السم يماده^(٢) حتى

(١) في المشقية بألوان العذاب (٢) في نسخة يعاوده

مات وقال صلى الله عليه وسلم ما زالت أكلة خيبر تعادني ^(١)
 فهذا اوان اقطاع ^(٢) أبهرى فجعل الله تعالى لليهودية عليه
 السبيل حتى قتله - ومن قبل ذلك ما جعل الله لهم السبيل
 على النبيين - والسحر أيسر خطبا من القتل والطبخ
 والتعذيب - فان كانوا انما انكروا ذلك لان الله تعالى
 لا يجعل للشيطان على النبي صلى الله عليه وسلم سبيلا ولا
 على الانبياء فقد قرؤا في كتاب الله تعالى (وما أرسلنا من
 قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في
 أمنيته) يريد اذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته - يُعزّيه عما ألقاه
 الشيطان على لسانه حين قرأ في الصلاة ﴿ تلك القرانتي العلي
 وإن شفاعتهن ترنجي ﴾ غير انه لا يقدر ان يزيد فيه او ينقص
 منه أما تسمعه يقول (فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله
 آياته) اى يبطل ما ألقاه الشيطان - ثم قال (ليجعل ما يلقي
 الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض) وكذلك قوله في القرآن

(١) في رواية تفاودنى (٢) في نسخة أو ان قضت أبهرى

(لا يأتیه الباطل من ین یدیه ولا من خلفه) ای لا یقدر
الشیطان ان یرید فیہ ولا ولا آخرا *

* [قال أبو محمد] حدثني أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل
عن یونس عن الحسن قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
ان جبریل علیه السلام اتانی فقال ان عفريتاً من الجن یکیدک
فاذا أوتی الی فراشک قفل (أنک لا إله إلا هو الحی القيوم)
حتى تختم آية الكرسي وقد حکى الله تعالى عن ایوب صلی
الله علیه وسلم فقال (إني مسنی الشيطان بنصب وعذاب) *
* [قال أبو محمد] وأما قولهم فی السحر الذی رآه موسى
صلى الله علیه وسلم انه مخيل اليه وليس على حقيقته فما ننكر
هذا ولا ندفعه وإنا لنعلم ان الخلاق کلها واجتمعوا على خلق
بموضة لما استطاعوا - غير اننا لا ندري أهو بالزئبق الذی
ادعوا أنهم جعلوه فی سلوخ الحيات حتى جرت ام بغيره • ولا
يعلم حقيقة هذا الا من كان ساحرا او من سمع فيه شياً
من السحرة *

* وأما قولهم في قول الله تبارك وتعالى (واتبعوا ما
 تلوا الشياطين على ملك سليمان) ثم قال (يعلمون الناس السحر)
 وما أنزل على الملكين (إن تأويله ولم ينزل على الملكين بيايل
 فليس هذا بمنكر ^(١) من تأويلاتهم المستحيلة المنكوسة— فإذا
 كان لم ينزل على الملكين بيايل هاروت وماروت صار الكلام
 فضلا لا معنى له— وإنما يجوز ^(٢) بأن يدعى مدع أن السحر انزل
 على الملكين ويكون فيما تقدم ذكر ذلك أو دليل عليه فيقول
 الله تعالى ااتبعوا ذلك ولم ينزل على الملكين كما ذكرناه ومثال
 هذا أن يقول مبتدئا علمت هذا الرجل القرآن وما أنزل على
 موسى عليه السلام فلا يتوهم سامع هذا أنك أردت أن
 القرآن لم ينزل على موسى عليه السلام لأنه لم يتقدمه قول
 أحده أنه أنزل على موسى عليه السلام وإنما يتوهم السامع أنك
 علمته القرآن والتوراة— وتأويل هذا عندنا مبين بمعرفة الخبر
 المروى فيه * وجملة على ما ذكر ابن عباس أن سليمان صلى

(١) في نسخة بأول تأويلاتهم الخ (٢) أي ما ذكرناه من التأويل

الله عليه وسلم لما عوقب وخلق الشيطان في ملكه دفنت
الشياطين في خزائنه وموضع مصلاه سحرا وأُخذاً^(١)
ونيرنجات^(٢) فلما مات سليمان صلى الله عليه وسلم جاءت
الشياطين الى الناس فقالوا الاندلكم على الامر الذي سخرت
به لسليمان الريح والجن ودانت له به الانس قالوا بلي فأتوا
مصلاه وموضع كرسيه فاستخرجوا ذلك منه فقال العلماء من
بنى اسرائيل ما هذا من دين الله وما كان سليمان ساحرا— وقال
سفلة الناس سليمان كان أعلم منا فسنعمل^(٣) بهذا كما عمل فقال الله
تعالى (واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان) اى اتبعتم
اليهود ما ترويه الشياطين .— والتلاوة والرواية شئ واحد— ثم
قال (وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس
السحر وما انزل على الملكين) وهما ملكان اهبطا الى الارض

(١) في القاموس الاخذة بالضم رقية كالسحر او خرزة يؤخذ بها

(٢) جمع نيرنج بالكسر وهو أخذ كالسحر وليس به كما في القاموس

(٣) في الممشقة- فسنعمل هذا

حين عمل بنو آدم بالمعاصي ليقضيا بين الناس وألقي في قلوبهما شهوة النساء وأمر أن لا يزنيا ولا يقتلا ولا يشربا خمرًا فجاءتهما الزهرة^(١) مخاصم اليهما فأعجبتهما فأراداها فأبى عليهما حتى يعلمها الاسم الذي يصعدان به إلى السماء فعلمها ثم أراداها فأبى حتى يشربا الخمر فشرباها وقضيا حاجتهما ثم خرجا فرأيا رجلا فظنا أنه قد ظهر^(٢) عليهما فقتلاه وتكلمت الزهرة بذلك الاسم فصعدت فخنقت^(٣) وجعلها الله شهابا وغضب الله تعالى على الملسكين فسماها هاروت وماروت وخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترتا عذاب الدنيا فهما يعلمان الناس ما يفرقون به بين المرء وزوجه — والذي أنزل الله عز وجل على الملسكين فيما يرى أهل النظر والله أعلم هو الاسم الأعظم الذي صعدت به الزهرة وكانا به قبلها وقبل السخط عليهما يصعدان إلى السماء فعلمته الشياطين فهي^(٤) تعلمه أولياءها وتعلمهم السحر

(١) في القاموس الزهرة كتودة نجم معروف في السماء الثانية اهـ

(٢) أي اطلع (٣) أي غابت (٤) أي الشياطين

وقد يقال ان الساحر يتكلم بكلام فيطير بين السماء والارض
ويطفو على الماء *

* (قال أبو محمد) حدثني زيد بن اخزم الطائي قال نا
عبد الصمد قال نا همام عن يحيى بن كثير ان عامل عمان
كتب الى عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه انا اُتينا بساحرة
فألقيناها في الماء فطفت فكتب اليه عمر بن عبد العزيز لسا
من الماء في شيء ان قامت البينة والا نخل^(١) سبيلها * وحدثني
زيد بن اخزم الطائي قال نا عبد الصمد قال نا زيد بن أبي ليلى
قال نا عميرة بن شكير^(٢) قال كنا مع سنان بن سلمة بالبحرين
فأتى بساحرة فأمر بها فألقيت في الماء فطفت فأمر بصلبها
ففتحنا جذعا فجاء زوجها كانه سفود^(٣) محترق فقال مرها
فلتطلق عني فقال لها أطلقي عنه فقالت نعم اثنوني يباب وغزل
فقعدت على الباب وجعلت ترقى في النزل وتعمد فارفع

(١) في نسختين نخل عنها (٢) في الدمشقية ابن شكير بالنون
بدل الراء فليحرر (٣) السفود كتور حديدة يشوى بها ادهاقاموس

الباب فاخذنا يميننا وشمالا فلم يُقَدَّر عليهما* وحدثنا أبو حاتم عن
الاصمعي قال اخبرني محمد بن سليم الطائفي^(١) في حديث ذكره
ان الشياطين لا تستطيع أن تغير خلقها ولكنها تسحره* وحدثني
أبو حاتم قال قال الاصمعي عن أبي عمرو بن العلاء ان الغول
ساحرة الجن* وحدثنا أبو الخطاب قال نا المعتمر بن سليمان قال
سمعت منصورا يذكر عن ربنمى بن خراش عن حذيفة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نا اعلم بما مع الدجال ان معه
نارا تحرق ونهر ماء بارد فمن أدر كه منكم فلا يهلكن به^(٢)
وليغمض عينه وليقع في التي يراها نارا فانها نهر ماء بارد* وحدثني
أبو حاتم عن الاصمعي عن أبي الزناد قال جاءت امرأة
تستفتي فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي ولم تجد

(١) كذا في البغدادية لكن في الدمشقية والمصرية محمد بن مسلم
الطائفي وليس في الخلاصة لا محمد بن سليم الطائفي ولا محمد بن مسلم الطائفي
نعم فيها محمد بن مسلم بن سنين الطائفي بموجبة ثم عين مهملة ولا يبعد أن
يكون الصواب ما فيها ويكون تحرف على بعض النسخين الطائفي بالطائفي
والله أعلم اهـ مصححه اسمعيل الاسمردي (٢) في نسختين فلا يهلونه

الا امرأة من نسائه يقال انها عائشة رضى الله عنها فقالت لها يا أم المؤمنين قالت لى امرأة هل لك ان أعمل لك شيئاً يُصرف وجهُ زوجك اليك وأظنه قال فأتت بكليين فركبت واحداً وركبت الآخر فسرنا ما شاء الله ثم قالت أتدريين أنك ببابل ودخلت على رجل او قالت رجلين فقالا لها بولى على ذلك الرماذ قالت فذهبت فلم أبل ورجعت اليهما فقالا لى ما رأيت قالت ما رأيت شيئاً قالوا انت على رأس امرئ قالت فرجعت فتشددت ثم بلت فخرج منى مثل الفارس المقنع فصعد في السماء فرجعت اليهما فقالا لى ما رأيت فأخبرتهما فقالا ذلك إيمانك قد فارقك فخرجت الى المرأة فقلت والله ما علمانى شيئاً ولا قال لى كيف اصنع قالت فما رأيت قلت كذا قالت انت أسحر العرب اعمل لى وتمنى قالت فمقطعت جداول وقالت احقيل^(١) فاذا هو زرع يهتر فقالت

(١) بضيفة المضي من الحقل وهو كما فى القاموس الزرع قد تشعب ورتة وظهر وكثر أو اذا استجمع خروج نباته او مادام اخضر اهـ

افرك^(١) فاذا هو قد يبس قالت فأخذته ففركته وأعطتني
 فقالت جشئ^(٢) هذا واجعله سويقاً واسقيه زوجك فلم افعل
 شيئاً من ذلك وانتهى الشأن الى هذا فهل لي من توبة * قالت
 ورأت رجلاً من خزاعة كان يسكن ابح^(٣) فقالت يا ام المؤمنين
 هذا اشبه الناس بهاروت وماروت (قال أبو محمد) وقد روى
 هذا ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله عنها *
 * (قال أبو محمد) وهذا شيء لم تؤمن به من جهة القياس
 ولا من جهة حجة العقل وانما آمنابه من جهة الكتب
 وأخبار الانبياء صلى الله عليهم وسلم وتواطؤ الامم في كل
 زمان عليه خلا هذه المصابة التي لا تؤمن الا بما أوجب النظر
 ودل عليه القياس فيما شاهدوا ورأوا *

* واما قول الحسن انهما علبان من اهل بابل وقراءة
 الملكين بالكسر فهذا شيء لم يوافق عليه أحد من القراء ولا

(١) في القاموس أفرك الحب حان له ان يفرك اه (٢) اى دقيه
 واكرهه (٣) ابح بفتحين وجيم موضع ماء بين مكة والمدينة اى نهاية

المتأولين فيما أعلم وهو اشد استكراها وأبعد مغرباً وكيف
يجوز ان ينزل على عليين شيء يفرقان به بين المرء وزوجه *
(قالوا حديثان متنافضان) قالوا رويتم ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لاني بعدى ولا امة بعد امتي
فاللحال ما احله الله تبارك وتعالى على لساني الى يوم القيامة
والحرام ما حرمه الله تعالى على لساني الى يوم القيامة— ثم رويتم
ان المسيح عليه السلام ينزل فيقتل الخنزير ويكسر الصليب
ويزيد في الحلال * وعن عائشة رضى الله عنها انها كانت تقول
قولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ولا تقولوا
لاني بعده وهذا تناقض *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا تناقض ولا
اختلاف لان المسيح صلى الله عليه وسلم نبي متقدم رفعه الله
تعالى ثم ينزله في آخر الزمان علماً للساعة قال الله تعالى (وانه
لعل للساعة فلا تترن بها) وقرأ بعض القراء وانه لعل للساعة—
واذا نزل المسيح عليه السلام لم يفسخ شيئاً مما اتى به محمد رسول

الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقدم الامام من أمته بل يقدمه ويعصيه
 خلفه * وأما قوله ويزيد في الحلال فان رجلا قال لابي هريرة
 ما يزيد في الحلال الا النساء فقال وذلك ثم ضحك أبو هريرة *
 * (قال أبو محمد) وليس قوله يزيد في الحلال انه يحل للرجل
 أن يتزوج خمسا ولا سنا وانما اراد ان المسيح عليه السلام
 لم ينكح النساء حتى رفعه الله تعالى اليه فاذا أهبطه تزوج امرأة
 فزاد فيما احل الله له اى ازداد منه فحينئذ لا يبقى أحد من أهل
 الكتاب الا علم انه عبد الله عز وجل وايقن انه بشر *
 واما قول عائشة رضي الله عنها قولوا لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم خاتم الانبياء ولا تقولوا لا نبي بعده فانها تذهب الى نزول
 عيسى عليه السلام وليس بهذا من قولها ناقضا لقول النبي
 صلى الله عليه وسلم لا نبي بعدي لانه اراد لا نبي بعدى ينسخ
 ما جئت به كما كانت الانبياء صلى الله عليهم وسلم تبث
 بالنسخ واراقت هي لا تقولوا ان المسيح لا ينزل بعده * (١)

(١) ثبت بعد هذا في المصرية ما نصه (الجزء الثاني) بسم الله الرحمن الرحيم اهـ

(قالوا حديثان متنافضان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه ^(١) ثم رويتم انه قال من ترك مالا فلابله ومن ترك ديناً فعلى - وفي حديث آخر من ترك كلاً فالى الله ورسوله يدينى عيالاً فقراء واطفالاً لا كافل لهم فكيف يترك الصلاة على من ألزم نفسه قضاء الدين عنه والقيام بأمر ولده وعياله بعده * وهذا تناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس فى هذا بمحمد الله تعالى تناقض لان تركه الصلاة على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه كان ذلك فى صدر الاسلام قبل ان يفتح عليه الفتوح ويأتيه المال واراد ان لا يستخف الناس بالدين ولا يأخذوا الا يقدرّون على قضاائه - فلما افاء الله عز وجل عليه وفتح له الفتوح وأتته الاموال جعل للفقراء والذرية نصيباً فى الفى وقضى منه دين المسلم *

(١) فى نسخة هنا وفى ما يأتى وفاء لدينه باللام بدل الباء

* (قالوا حديثان متنافضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرحم ماعزا حتى اقر عنده بالزنا اربع مرات كل ذلك يُعرض عنه ثم رجمه في الرابعة فاخذ بهذا قوم من قضاةكم وقالوا لا نرحم حتى يكون اقراره في عدد الشهود عليه وبذلك كان يقول علي بن ابي طالب رضي الله عنه — ثم رويتم ان رجلين قدما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال احدهما ان ابني كان عسيفا ^(١) على هذا وانه زني بامرأته فاقتديت منه بمائة شاة وخادم ثم انا سألنا رجلا من اهل العلم فقالوا على ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا أقضين بينكما بكتاب الله — المائة شاة والخادم ردة عليك — وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقضى بينهما بذلك وقال اغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها ولم يقل احد إنه قال اربع مرات في

(١) في القاموس المصنف الاجير والعبد المستعان به

مجلس ولا في مجالس * وهذا يخالف لحديث ما عر *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بحمد الله تعالى
 اختلاف ولا تناقض لان إعراض النبي صلى الله عليه وسلم عن
 ما عر أربع مرات انما كان كراهية منه لا قراره على نفسه
 بالزنا وهتك ستر الله تعالى عليه لانه اراد ان يقر عنده أربع
 مرات -- واراد أيضاً ان يستبرئ أمره ويعلم الصحيح هو أم به
 جنة فوافق ما اراد من استبرائه أربع مرات ولو وافق ذلك
 مرتين او ثلاثا او خمسا او ستمائة ما كان فيه يئنه تلزم ويدل على
 كراهته لا قرار الزاني عنده بالزنا رواية مالك عن زيد بن اسلم
 في رجل اعترف بالزنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فامر به فجلد ثم قال يا أيها الناس قد آن لكم ان تنتهوا عن
 حدود الله تعالى فمن أتى من هذه القاذورة شيئا فليستتر
 بستر الله عز وجل فانه من أبدى لنا صفحته يقر عليه كتاب الله
 عز وجل * ويدل على ان الاعتراف قد يكون أكثر من
 الأربع واقل اذا زالت الشبهة في أمر المقر حديث يحيى بن

سعيد عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي
قلاية عن أبي المهبلي عن عمران بن حصين قال كنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة من جهينة وهي حامل
من زنا فقالت يا رسول الله اني اصبحت حدا فأنتم علي فدها
النبي صلى الله عليه وسلم وليها فأمره ان يحسن اليها فاذا
وضعت حملها آتاه بها فاتاه بها وقد وضعت فأمرها ان ترضع
ولدها فاذا فطمته آتته ففعلت فاتاه بها فأمر بها فشق عليها
ثيابها ثم رجمت ثم صلى عليها - ولم يذكر في هذا الحديث انها
اعترفت اربع مرات * وهذا شاهد للحديث الذي ذكر فيه
انه قال اغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها ومن
الدليل أيضاً ان ماعز بن مالك لما رجم جزع ففر فرجموه
وأعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم جزعه فقال هلا
رددتموه حتى أنظر في أمره - ولو كان اقراره اربع مرات
هو الذي أئمه الحد لما كان لقول النبي صلى الله عليه وسلم
هلا رددتموه معنى لانه قد أمضى فيه حكم الله تعالى ولا يجوز

بعد اقراره أربع مررات ان يقبل منه رجوعه ان رجع واذا كان الاقرار بفسير توقيت جازله ان يرجع متى شاء وان يقبل ذلك منه *

﴿ قالوا أحكام قد أجمع عليها يبطلها القرآن ويحتاج بها الخوارج - قالوا حكم في الرجم يدفعه الكتاب ﴾ قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ورجمت الأئمة بعده والله تعالى يقول في الاماء (فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) والرجم اتلاف للنفس لا يتبعض فكيف يكون على الاماء نصفه - وذهبوا الى ان المحصنات ذوات الازواج - قالوا وفي هذا دليل على ان المحصنة حدها الجلد * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان المحصنات لو كن في هذا الموضع ذوات الازواج لكان ما ذهبوا اليه صحيحا ووزمت به هذه الحجة - وایس المحصنات هنا الا الحرائر - وسمين محصنات وان كن ابكارا لان الاحصان يكون لمن وبهن ولا يكون بالاماء فكانه قال فعليهن نصف ما على الحرائر

من العذاب يعني الابكار* وقد تسمي العرب البقرة المثيرة وهي لم تثر من الارض شيئاً—لان اثاره الارض تكون بها دون غيرها من الانعام—وتسمي الابل في مراعيها هديا لان الهدى الى الكعبة يكون منها فتسمي بهذا الاسم وان لم تهد* ومما يشهد لهذا التأويل الذي تأولناه في الحصنات وأنهن في هذا الموضع الحرائر الابكار قوله تعالى في موضع آخر(ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح الحصنات المؤمنات فمأملكت ايمانكم) والحصنات ههنا الحرائر ولا يجوز ان يكن ذوات الازواج لان ذوات الازواج لا ينكحن *

*(قالوا حكم في الوصية يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا وصية لوارث والله تعالى يقول(كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين) والوالدان وارثان على كل حال لا يجيبهما احد عن الميراث وهذه الرواية خلاف كتاب الله عز وجل *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذه الآية منسوخة
 نسختها آية الموارث * فان قال وما في آية الموارث من
 نسخها فانه قد يجوز ان يعطى الابوان حظهما من الميراث
 ويعطيا ايضا الوصية التي يوصى بها لهما - قلنا له لا يجوز ذلك
 لان الله تعالى جعل حظهما من ذلك الميراث المقدار الذي نالهما
 بالوراثه . وقال عز وجل بعد آية الموارث (تلك حدود الله ومن
 يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
 فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
 يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين) فوعد على طاعته فيما
 حد من الموارث اعظم الثواب وأوعد على معصيته فيما حد
 من الموارث بأشد العقاب فليس لاحد ان يوصل الى وارث
 من المال اكثر مما حد الله تعالى وفرض * وقد يقال انها منسوخة
 بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث * وسنين
 نسخ السنة للقرآن كيف يكون ان شاء الله تعالى *

* (قالوا حكم في النكاح يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها وأنه قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب والله عز وجل يقول (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم) الى آخر الآية -- ولم يذكر الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها -- ولم يحرم من الرضاع الا الام المرضعة والاخت بالرضاع -- ثم قال (وأحل لكم ما وراء ذلكم) فدخلت المرأة على عمتها وخالتها وكل رضاع سوى الام والاخت فيما أحله الله تعالى *

*(قال ابو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل يختبر عباده بالفرائض ليعلم كيف طاعتهم او معصيتهم وليجازي المحسن والمسيء منهم من غير ان يكون فيما أحله او حرمه علة توجب التحليل او التحريم -- وانما يقبح كل قبيح بنهى الله تعالى عنه ويحسن الحسن بأمر الله عز وجل به خلا اشياء جعل الله في الفطر استقباحها كالكذب والسعاية والغبية والبخل والظلم واشباه ذلك -- فاذا جاز ان يبعث الله عز وجل رسولا بشريعة فتستعمل حقا من الدهر ويكون المستعملون لها مطيعين لله

تعالى ثم يبعث رسولا تأتيا بشرية ثانية تنسخ تلك الاولى
ويكون المستعملون لها مطيعين لله تعالى كبعثه موسى عليه
السلام بالسبت ونسخ السبت بالمسيح عليه السلام وبعثه اياه
بالحثان في اليوم السابع ونسخ ذلك أيضا بالمسيح عليه السلام جاز
ايضا ان يفرض شيئا على عباده في وقت ثم ينسخه في وقت آخر
والرسول واحد وقد قال عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت
بخير منها أو مثله) يريد بخير منها أسهل منها — وإذا جاز ان ينسخ
الكتاب بالكتاب جاز ان ينسخ الكتاب بالسنة لان السنة يأتيه
بها جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى فيكون المنسوخ من
كلام الله تعالى الذي هو قرآن بناسخ من وحى الله عز وجل
الذي ليس بقرآن ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتيت
الكتاب ومثله معه — يريد انه اوتي الكتاب ومثل الكتاب
من السنة ولذلك قال الله عز وجل (الرسول وما آتاكم فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا) وقد علم الله عز وجل انا قبل منه ما بلغنا
عنه من كلام الله تعالى ولكنه علم انه سينسخ بعض القرآن

بالوحي اليه فاذا وقع ذلك قدح في بعض القلوب وأثر في بعض البصائر فقال لنا (ما آتاكم الرسول فخذوه) أي ما آتاكم به الرسول مما ليس في القرآن أو مما ينسخ القرآن فاقبلوه *

*(قال أبو محمد) والسنن عندنا ثلاث — سنة أتاها بها جبريل عليه السلام عن الله تعالى كقوله لا تنكح المرأة على عمتها وخالها، ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، ولا تحرم المصاة ولا المصتان، والدية على العاقلة وأشباه هذه من الاصول * (والسنة الثانية) سنة أباح الله له أن يسنها وأمره باستعمال رأيها فيها فله أن يترخص فيها لمن شاء على حسب العلة والمذركتحريره الحرير على الرجال وإذنه لعبد الرحمن بن عوف فيه لعله كانت به — وكقوله في مكة لا يمتلي خلاها ولا يُعضد شجرها فقال العباس بن عبد المطلب يا رسول الله الا الاذخر^(١) فانه لقينونا^(٢) فقال الا الاذخر * ولو كان الله تعالى حرم جميع شجرها لم يكن يتابع

(١) الاذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة تنقف بها البيوت فوق الغشب اه نهاية (٢) القيون جمع قين وهو الحداد والصائح وفي المشقة فانه لقبورنا وهي رواية وفي ثالثة فانه لبيوتنا

العباس على ما أراد من إطلاق الأذخر ولكن الله تعالى جعل له أن يطلق من ذلك ما رآه صلاحاً فاطلق الأذخر لمنافعهم ونادى مناديه لا هجرة بعد الفتح ثم أتاه العباس شفيعاً في أخيه مجاشع ابن مسعود ليجمعه مهاجراً بعد الفتح فقال اشفع عمي ولا هجرة—ولو كان هذا الحكم نزل لم تجز فيه الشفاعات وقال عادي^(١) الأرض لله ولرسوله ثم هي لكم مني فمن أحيانا موأنا فهو له—وقال في العمرة ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت لاهلكت بعمرة—وقال في صلاة العشاء لولا أن أشق على أمتي لجعلت وقت هذه الصلاة هذا الحين—ونهى عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث وعن زيارة القبور وعن النبيذ في الظروف—ثم قال اني نهيتكم عن ادخار لحوم الاضاحي فوق ثلاث ثم بدا لي ان الناس يتحفون ضيفهم ويحتبسون

(١) يشد الباء أى قديم الأرض نسبة لماد قوم هود النبي على عادتهم في نسبة كل قديم الى عاد وان لم يدركهم كما في النهاية ونفس القاموس والعمادي الشيء القديم كتبه مصححه

لغائبهم فكلوا وأمسكوا ما شئتم - ونهيتكم عن زيارة القبور
 فزوروها ولا تقولوا هجراً^(١) فإنه بدا لي أنه يُرق القلوب
 ونهيتكم عن النبيذ في الظروف فاشربوا ولا تشربوا مسكراً •
 • (قال أبو محمد) ومما يزيد في وضوح هذا حديث

حديثه محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني مسلم بن قتيبة قال
 نا يونس عن مدرك بن عمار قال دخل النبي صلى الله عليه
 وسلم حائط رجل من الانصار فرأى رجلاً معه نبيذ في تغير
 فقال أهرقه فقال الرجل أو تأذن لي أن أشربه^(٢) ثم لا أعود
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشربه ولا تعد - فهذه الاشياء
 تدل على ان الله عز وجل اطلق له صلى الله عليه وسلم ان
 يحظر وان يطلق بعد أن حظر لمن شاء - ولو كان ذلك لا يجوز
 له في هذه الامور لتوقف عنها كما توقف حين سئل عن
 الكلاله وقال للسائل هذا ما أوتيت ولست أزيدك حتى أزد^(٣)
 وكما توقف حين أنه المجاذلة في زوجها تسأله عن الظهار فلم

(١) اي فحشا (٢) في نسخة فأشربه (٣) في الدمشقية حتى اراجع

يرجع اليها قولاً وقال يقضى الله عز وجل في ذلك وأناة اعرابي
وهو محرم وعليه جبة صوف وبه أثر طيب فاستفتاه فما رجع
اليه قولاً حتى تنشى ثوبه وغط غطيظ الفحل ثم أفاق فأفتاه *
* والسنة الثالثة * ما سنه لنا تأدياً فإن نحن فعلناه

كانت الفضيلة في ذلك وإن نحن تركناه فلا جناح علينا إن
شاء الله كأمره في العمة بالتلحي وكنيه عن لحوم الجلالة
وكسب الحجام وكذلك نقول في تحريمه لحوم الجر الاهلية
وكل ذي ناب من السباع وذى مخالب من الطير مع قول الله
جل وعز (قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه
الا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو
فسقاً أهل لغير الله به) أراد أنه لا يجد في وقت نزول هذه السورة
أكثر من هذا في التحريم ثم نزلت المائدة ونزل فيها تحريم
المنخنقة والموقوذة والمتريدة والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيت
فزادنا الله تعالى فيما حرم بالكتاب وزادنا في ذلك على
لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم تحريم سباع الوحش

والطير والحمر الالهية— وكذلك نقول في قصر الصلاة في
الامن مع قول الله تبارك وتعالى (فليس عليكم جناح أن
يقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) اعلمنا
أنه لا جناح علينا في قصرنا مع الخوف واعلمنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه لا بأس بالقصر في الامن أيضا عن الله عز
وجل — وكذلك المسح على الخفين مع قول الله تعالى (فاعسلوا
وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم *
وقد روى عيسى بن يونس عن الازاعي عن يحيى بن أبي
كثير انه قال السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب
بقاض على السنة * أراد انها مينة للكتاب منبهة عما أراد الله
تعالى فيه *

(قالوا حكم في النسل يوم الجمعة مختلف) قالوا رويتم
عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي
سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل
يوم الجمعة واجب على كل محتلم — ثم رويتم عن همام عن قتادة

عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل *
قالوا وهذا مخالف للاول *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان قوله غسل يوم الجمعة
واجب على كل محتلم لم يرد به انه فرض وانما هو شيء اوجب
على المسلمين كما يجب غسل العيدين على الفضيلة والاختيار
ليشهدوا المجمع بأبدان نقية من الدرن^(١) سليمة من التفل^(٢) وقد
أمر مع ذلك بالتطيب وتنظيف الثوب وان يلبس ثوبين
لجمعة سوى ثوبي مهنته * وهذا كله اختيار منه وإيجاب على
الفضيلة لا على جهة الفرض — ثم علم عليه السلام انه قد يكون
في الناس العليل والمشغول ويكون في البلد الشديد البرد الذي
لا استطاع فيه الغسل الا بالمسقة الشديدة فقال من توضأ
فيها ونعمت أي فجاز * ثم بين بمد ذلك ان الغسل لمن قدر
عليه أفضل كما نهى عن ادخار لحوم الاضاحي فوق ثلث ثم

(١) يفتحين أي من الوسخ (٢) التفل بفتحين تغير الرائحة

قال بدا لي ان الناس كانوا يتحفون ضيفهم ويخبئون لغائبهم
فكلوا وأمسكوا ما شئتم ونهى عن زيارة القبور ثم قال بدا
لي أن ذلك يرقّ القلوب فزوروها ولا تقولوا هجرا *

* (قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا رويتم عن ابن
لهيعة عن مشرح بن عاهان^(١) عن عقبة بن عامر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لوجعل القرآن في اهاب
ثم اتى في النار ما احترق — قالوا وهذا خبر لا نشك في بطلانه
لأننا قد نرى المصاحف تحترق وينالها ما ينال غيرها من
العروض والكتب *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان لهذا تأويلا ذهب
عليهم ولم يعرفوه وأنا ميته ان شاء الله تعالى * حدثني يزيد بن
عمرو قال سألت الاصمعي عن هذا الحديث فقال يعنى لوجعل

(١) في القاموس في فصل الشين المعجمة من باب الحاء المهملة ومشرح
كثير ابن عاهان التميمي اه وقوله (ابن عاهان) هنا هو الصواب فيه
ووقع في الاصول كلها عاهان بتقديمها على عا وهو غلط كتبه مصححه

القرآن في انسان ثم التي في النار ما احترق - واراد الاصمعي ان
 من علمه الله تعالى القرآن من المسلمين وحفظه اياه لم تحرقه
 النار يوم القيامة ان التي فيها بالذنوب كما قال أبو امامة احفظوا
 القرآن أو اقرؤا القرآن ولا تفرنكم هذه المصاحف فان الله
 تعالى لا يمدب بالنار قلبا وعى القرآن وجعل الجسم ظرفا
 للقرآن كالاهاب * والاهاب الجلد الذي لم يدبغ ولو كان
 الاهاب يجوز ان يكون مدبوغا ما جاز ان يجعله كناية عن
 الجسم * ومثله قول عائشة رضى الله عنها حين خطبت
 ووصفت اباهما فقالت قرر الرأس على كواهلها * وحقن
 الدماء في اهبا تعنى في الاجساد *

* وفيه قول آخر قال بعضهم كان هذا في عصر
 النبي صلى الله عليه وسلم علما للنبوة ودليلا على ان القرآن
 كلام الله تعالى ومن عنده نزل ابانه الله تعالى بهذه الآية
 في وقت من تلك الاوقات عند طعن المشركين فيه ثم زال
 ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم كما تكون الآيات في

عصور الانبياء عليهم الصلاة والسلام من ميت يحيا وذئب
يتكلم وبمير يشكو ومقبور تلفظه الارض ثم يعدم ذلك
بعدم * وفيه قول آخر وهو ان يرَدّ المعنى في قوله ما احترق
الى القرآن لا الى الالهـاب - يريد انه ان كتب القرآن في جلد
ثم أُلقي في النار احترق الجلد والمداد ولم يحترق القرآن كأن
الله عز وجل يرفعه منه ويصونه عن النار - ولستأ نشك في ان
القرآن في المصاحف على الحقيقة لا على المجاز كما يقول أصحاب
الكلام ان الذي في المصحف دليل على القرآن وليس به والله
تبارك وتعالى يقول (انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه
الا المطهرون) والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تسافروا
بالقرآن الى ارض العدو يريد المصحف *

* (قالوا حديث ينقضه القرآن) قالوا رويتم عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال صلة الرحم تزيد في العمر - والله تبارك
وتعالى يقول (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)
قالوا فكيف تزيد صلة الرحم في اجل لا يتأخر عنه ولا يتقدم *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الزيادة في العمر تكون
بمعنيين أحدهما السعة والزيادة في الرزق وعافية البدن وقد قيل
الفقر هو الموت الا كبر * وجاء في بعض الحديث ان الله تعالى
اعلم موسى صلى الله عليه وسلم انه يميت عدوه ثم رآه بعد
يسف^(١) الخوص فقال يا رب وعدتني أن تميتة قال قد فعلت
قد افقرته (وقال الشاعر) *

ليس من مات فاستراح يميت * انما الميت ميت الاحياء
يعنى الفقير فلما جاز ان يسمى الفقر موتا ويجعل نقصان
الحياة جاز ان يسمى الغنى حياة ويجعل زيادة في العمر * والمعنى
الآخر ان الله تعالى يكتب اجل عبده عنده مائة سنة ويجعل
بنيتة وتركيبه وهيئته لتعمير ثمانين سنة فاذا وصل رحمه زاد
الله تعالى في ذلك التركيب وفي تلك البنية ووصل ذلك النقص
فماش عشرين أخرى حتى يبلغ المائة وهي الاجل الذي لا
مستأخر عنه ولا متقدم *

(١) أى يفسح والخوص بالضم ورق النخل الواحدة بهاء اهـ

(قالوا حديث يبطله القرآن والاجماع) قالوا رويتم ان
الصدقة تدفع القضاء المبرم والله عز وجل يقول انما قولنا لشيء
اذا اردنا ان نقول له كن فيكون وأجمع الناس على انه لا راد
لقضائه ولا معقب لحكمه *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول في تأويل ذلك ان المرء
قد يستحق بالذنوب قضاء من العقوبة فاذا هو تصدق دفع
عن نفسه ما قد استحق من ذلك — بذلك عليه قوله صدقة السر
تطفي غضب الرب أفلا ترى ان من غضب الله عز وجل عليه
تعرض ^(١) عقابه فاذا أزال ذلك الغضب بصدقة أزال العقاب *
ومثل هذا رجل اجرمت عليه ^(٢) جرما عظيما تخفت بوائقه
وعاجل جزائه فأهديت له هدية كففت بها وقلت الهدية
تدفع العقاب المستحق *

(قالوا حديث يبطل أوله آخره) قالوا رويتم انه سيكون

(١) في الصباح وتعرض للمعروف وتعرضه بتعدي بنفسه وبالخرف
اذا تعدي له وطلبه ذكراً الا زهرى وغيره اهـ (٢) في نسختين اليه

عليكم أئمة ان أطعتموهم غويتم وان عصيتموهم ضللتهم * وهذا لا يجوز في المقول وكيف يكونون بمعصيتهم ضالين وبطاعتهم غاوين *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذا الحديث تناقض مع التأويل ومعناه فيما يرى انهم ان اطيعوا في الذي يأمرون به من معصية الله تعالى وظلم الرعية وسفك الدماء بغير حقها غوى مطيعهم وان عصوا فخرج عليهم وشقت عصا المسلمين كما فعل الخوارج ضل عاصيهم * والذي يؤل اليه معنى الحديث انه لا يعمل لهم ولا يخرج عليهم * ويجوز أن يكون أراد ما يأمرون به على المنابر من الخير ان عصوا فيه ضل عاصيهم وما يأمرون به من المعاصي في غير ذلك المقام ان اطيعوا فيه غوى مطيعهم *

* (قالوا حديث يكذبه القرآن وحجة العقل) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته — والله تعالى يقول

(لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) ويقول (ليس كمثل شيء) * قالوا وليس يجوز في حجة العقل أن يكون الخالق يشبه المخلوق في شيء من الصفات وقد قال موسى عليه السلام (رب أرني أنظر إليك قال لن تراني) - قالوا فان كان هذا الحديث صحيحاً فالرؤية فيه بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) وقال (ألم تر ان الله على كل شيء قدير)

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح لا يجوز على مثله الكذب لتتابع الروايات عن الثقات به من وجوه كثيرة - ولو كان يجوز أن يكون مثله كذاباً جاز أن يكون كل مانحن عليه من أمور ديننا في التشهد الذي لم نعلمه الا بالخبر وفي صدقة النعم وزكاة الناض من الاموال والطلاق والعناق وأشياء ذلك من الامور التي وصل اليها علمها بالخبر ولم يأت لها بيان في الكتاب باطلاً * وأما قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) وقول موسى عليه السلام (رب أرني أنظر إليك قال لن تراني) فليس ناقضاً لقول رسول الله

صلى الله عليه وسلم ترون ربكم يوم القيامة - لانه أراد جل وعز بقوله لا تدركه الابصار في الدنيا - وقال لموسى عليه السلام لن تراني يريد في الدنيا لانه جل وعز احتجب عن جميع خلقه في الدنيا ويتجلى لهم يوم الحساب ويوم الجزاء والقصاص فيراه المؤمنون كما يرون القمر في ليلة البدر ولا يختلفون فيه كما لا يختلفون في القمر - ولم يقع التشبيه بها على كل حالات القمر في التدوير والمسير والحدود وغير ذلك وانما وقع التشبيه بها على انا ننظر اليه عز وجل كما ننظر الى القمر ليلة البدر لا يختلف في ذلك كما لا يختلف في القمر - والعرب تضرب المثل بالقمر في الشجرة والظهور فيقولون هذا عين من الشمس ومن فلق الصبح واشهر من القمر * قال ذو الرمة *

وقد بهرت فأتخنى على أحد * الا على أحد لا يعرف القمر
وقوله في الحديث لا تضامون في رؤيته دليل لان التضام من الناس يكون في أول الشهر عند طلبهم الهلال فيجتمعون ويقول واحد هو ذاك هو ذاك ويقول آخر ليس به

وليس القمر^(١) كذلك لان كل واحد يراه بمكانه ولا يحتاج الى أن ينضم الى غيره لطلبه * وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قاض على الكتاب ومبين له فلما قال الله تعالى (لا تدركه الابصار) وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصحيح من الخبر ترون^(٢) ربكم تعالى في القيامة لم يخف على ذى فهم ونظر ولب وتميز انه في وقت دون وقت * وفي قول موسى عليه السلام (رب أرني أنظر اليك) اييب الدلالة على انه يرى في القيامة—ولو كان الله تعالى لا يرى في حال من الاحوال ولا يجوز عليه النظر لكان موسى عليه السلام قد خفي عليه من وصف الله تعالى ما علموه * ومن قال بان الله تعالى يدرك بالبصر

(١) قوله وليس القمر كذلك الخ يوضحه قول القاموس الهلال غرة القمر أو لبنتين أو الى ثلاث أو الى سبع وللبنتين من آخر الشهر ست وعشرين وسبع وعشرين وفي غير ذلك قرأه ويتبين به ان نور القمر يكون أظهر وانور وأكمل من نور الهلال وهو كذلك يراه كل أحد بمكانه وفي الحديث كما في النهاية أليس كلكم يرى القمر مخليا به كته مصححه (٢) في نسختين ترون الله عز وجل يوم القيامة

يوم القيامة فقد حده عندهم — ومن كان الله تعالى عنده محدودا فقد شبهه بالخلقين — ومن شبهه عندهم بالخلق فقد كفر — فإقولون في موسى عليه السلام فيما بين أن الله تعالى نبأه وكله من الشجرة إلى الوقت الذي قال له فيه (رب أرني أنظر إليك) يقولون عليه بأنه كان مشبهاً بالله محمداً — لا لعمر الله لا يجوز أن يجهل موسى عليه السلام من الله عز وجل مثل هذا لو كان على تقديرهم ولكن موسى عليه السلام علم أن الله تعالى يرى يوم القيامة فسأل الله عز وجل أن يجعل له في الدنيا ما أجله لآبائيه وأوليائه يوم القيامة فقال له (لن تراني) يعني في الدنيا (ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني) أعلمه أن الجبل لا يقوم لتجليه حتى يصير دكا وأن الجبال إذا ضعفت عن احتمال ذلك فإن آدم أخرى أن يكون أضعف إلى أن يعطيه الله تعالى يوم القيامة ما يقوى به على النظر ويكشف عن بصره الغطاء الذي كان في الدنيا — والتجلي هو الظهور ومنه يقال جلوت المروس إذا أبرزتها وجلوت المرأة والسيف إذا

أظهرتهما من الصدا *

وأما قولهم ان الرؤية في قوله ترون ربكم يوم القيامة بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر ان الله على كل شئ قدير) يريد ألم تعلم فانه يستحيل لانا نعلمه في الدنيا ايضا — فاي فائدة في هذا الخبر اذا كان الامر في يوم القيامة وفي الدنيا واحداً وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه السلام حين فتح فاه بالوحى قال طوبى للذين يرحمون فليهم تكون الرحمة — طوبى للمخلصة قلوبهم فانهم الذين يرون الله تبارك وتعالى والله تبارك وتعالى يقول (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) ويقول في قوم سخط عليهم (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالو الجحيم) أفما في هذا القول دليل على ان الوجوه الناضرة التي هي الى ربها ناظرة هي التي لا تحجب اذا حجب هذه الوجوه * فان قالوا لنا كيف ذلك النظر والمنظور اليه * قلنا نحن لا ننتمى في صفاته جل جلاله الا الى حيث انتهى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ندفع ما صح عنه لانه لا يقوم في او هاننا ولا يستقيم على

نظرنا بل نؤمن بذلك من غير ان نقول فيه بكيفية أو حد أو
ان نقيس على ما جاء ما لم يأت— ونرجو أن يكون في ذلك من
القول والعقد سبيل النجاة والتخلص من الالهواء كلها غداً
ان شاء الله تعالى *

• (قالوا حديث في التشبيه يكذبه القرآن وحجة العقل)
قالوا رويتم ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل
فان كنتم أردتم بالاصابع ههنا النعم وكان الحديث صحيحاً فهو
مذهب وان كنتم أردتم الاصابع بعينها فان ذلك يستحيل
لان الله تعالى لا يوصف بالاعضاء ولا يشبه بالخلقين— وذهبوا
في تأويل الاصابع الى انه النعم لقول العرب ما أحسن اصبع
فلان على ماله يريدون أثره وقال الراعي في وصف ابله *

• ضيف المصا بادي العروق ترى له •

• عليها اذا ما أحمل الناس أصبعاً •

اي ترى له عليها أثراً حسناً •

• (قال ابو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح

وان الذى ذهبوا اليه فى تأويل الاصبع لا يشبه الحديث لانه عليه السلام قال فى دعائه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقالت له احدى أزواجه أوتخاف يا رسول الله على نفسك فقال ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل فان كان القلب عندهم بين نعمتين من نعم الله تعالى فهو محفوظ بيمينك النعمتين فلاى شئ دعا بالتثيت ولم احتج على المرأة التى قالت له أتحاف على نفسك بما يؤكده قولها وكان ينبغي أن لا يخاف اذا كان القلب محروسا بنعمتين * فان قال لنا ما الاصبع عندك ههنا - قلنا هو مثل قوله فى الحديث الآخر يحمل الارض على أصبع وكذا على أصبعين - ولا يجوز أن تكون الاصبع ههنا نعمة وكقوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) ولم يحز ذلك ولا تقول أصبع كما صابنا ولا يد كأيدينا ولا قبضة كقبضاتنا لان كل شئ منه عز وجل لا يشبه شيئاً منا * (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم ان كلتى يديه عين

وهذا يستحيل ان كنتم أردتم باليدين العضوين وكيف تعقل
يدان كلناهما يمين *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح
وليس هو مستحيلا وانما أراد بذلك معنى التمام والكمال لان
كل شيء فياسره تنقص عن ميامنه في القوة والبطش والتمام
وكانت العرب تحب التيامن وتكره التياسر لما في اليمين من
التمام وفي اليسار من النقص — ولذلك قالوا اليمين والشؤم فاليمين
من اليد اليمنى والشؤم من اليد الشؤمى وهى اليد اليسرى وهذا
وجه يمين * ويجوز أن يريد العطاء باليدين جميعا لان اليمنى هى
المعطية فاذا كانت اليدان يمينين كان العطاء بهما * وقد روى في
حديث آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يمين الله سبحانه ^(١)

(١) قال في النهاية في باب السين مع الحاء المهمة في هذا الحديث
منافسه اى دائمة الصب والهطل بالمطاء يقال سح سحا سحا فهو
ساح والمؤنثة سحاء وهى فعلاء لا أفضل لها كعطاء * وفي رواية
يمين الله ملاى سحاً بالتثوين على المصدر * واليمين ههنا كناية عن
محل عطائه ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها فجعلها كالعين النيرة التى

لا يفيضها شيء الليل والنهار - أى تصب المطاء ولا ينقصها ذلك * وإلى هذا ذهب المارّار حين قال *

وان على الاوانة من عقيل * فتى كلتا اليدين له يمين

(* قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم عن النبي صلى

الله عليه وسلم انه قال عجب ربكم من إلكم^(١) وقنوطكم وسرعة

اجابته اياكم ، وضحك من كذا - وانما يعجب ويضحك من

لا يعلم ثم يعلم فيعجب ويضحك *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان العجب والضحك ليس

على ما ظننوا وانما هو على حلّ عنده كذا بمحل ما يعجب منه

لا يفيضها الاستقاء ولا ينقصها الامتياح * وخص اليمين لانها في الاكثر

مظنة المطاء على طريق المجاز والاتساع * والليل والنهار منصوبان

على الظرف اه (١) الال شدة القنوط ويجوز أن يكون من رفع الصوت

بالكآه يقال آل يثلّ آل قال ابو عبيد المحدثون يروونه بكسر الهمزة والمخفوف

عند أهل اللغة الفتح وهو أشبه بالصادر اه نهاية تذكّر في القاموس في معاني

الال بالكسر الجزع عند المصيبة ثم قال ومنه روى عجب ربكم من إلكم

فيمر رواه بالكسر ورواية الفتح اكثر * وروى أزلكم وهو أشبه اه

وَيَجْعَلُ مَا يُضْحِكُ مِنْهُ لَأَنَ الضَّاحِكِ إِنَّمَا يَضْحَكُ لِأَمْرِ
مُعْجَبٍ لَهُ - وَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَنْصَارِيِّ
الَّذِي ضَافَهُ ضَيْفٌ وَلَيْسَ فِي طَعَامِهِ فَضْلٌ عَنْ كِفَايَتِهِ فَأَمَرَ
أَسْرَأَتَهُ بِإِطْفَاءِ السَّرَاجِ لِئَلَّا يَكُلَ الضَّيْفُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ أَنَّ الضَّيْفَ
لَهُ لَا يَأْكُلُ لَقَدْ عَجِبَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ صَنِيعِكُمَا الْبَارِحَةَ أَيَّ حَلٍّ
عِنْدَهُ مَحَلٌّ مَا يَعْجِبُ النَّاسَ مِنْهُ - وَقَالَ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ) لَمْ يَرِدْ أَنَّهُ عِنْدِي عَجَبٌ وَإِنَّمَا
أَرَادَ أَنَّهُ عَجَبٌ عِنْدَ مَنْ سَمِعَهُ *

﴿ قَالُوا حَدِيثٌ فِي التَّشْبِيهِ ﴾ قَالُوا رَوَيْتُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا تَسْبُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مِنْ نَفْسِ الرَّحْمَنِ
وَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ الرِّيحُ عِنْدَكُمْ غَيْرَ مَخْلُوقَةٍ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ مِنَ
الرَّحْمَنِ جَلٍّ وَعِزٌّ شَيْءٌ مَخْلُوقٌ *

﴿ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ ﴾ وَنَحْنُ نَقُولُ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ بِالنَّفْسِ مَا ذَهَبُوا
إِلَيْهِ وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنَّ الرِّيحَ مِنْ فَرْجِ الرَّحْمَنِ عِزٍّ وَجَلٍّ وَرَوْحِهِ
يَقَالُ اللَّهُمَّ نَفْسٌ عَنِّي الْإِذَى - وَقَدْ فَرَجَ اللَّهُ عَنِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم بالريح يوم الاحزاب - وقال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا
وجنودا لم تروها) - وكذلك قوله انى لأجد نفس ربكم من
قَبْلِ اليمين *

* [قال أبو محمد] وهذا من الكناية لان معنى هذا انه
قال كنت في شدة وكرب وغم من أهل مكة ففرج الله
عني بالانصار - يعنى انه يجد الفرج من قبل الانصار وهم من
اليمين فالريح من فرج الله تعالى وروحه كما كان الانصار من
فرج الله تعالى *

* (قال أبو محمد) وقد بينت هذا في كتاب غريب الحديث
بأكثر من هذا البيان ولم أجد بدا من ذكره ههنا ليكون
الكتاب جامعا للفن الذى قصدوا له *

* (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم انه قال لاحد
ابى ابنته والله انكم لتحبيون وتبجلون وانكم من ریحان الله
وان آخر وطأة وطئها الله بوج *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان لهذا الحديث مخرجا

حسنا قد ذهب اليه بعض أهل النظر وبعض أهل الحديث —
 قالوا ان آخر ما أوقع الله عز وجل بالمشركين بالطائف وكانت
 آخر غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بوج * ووج
 واد قبل الطائف — وكان سفيان بن عيينة يذهب الى هذا —
 قال وهو مثل قوله في دعائه اللهم اشد وطأتك على مضر وابث
 عليهم سنين كسنى يوسف فتابع القحط عليهم سبع سنين حتى
 اكلوا القدر^(١) والمظالم وتقول في الكلام اشتدت وطأة السلطان
 على رعيته وقد وطئهم وطأ ثقيلا ووطء المقيد قال الشاعر *
 ووطئتنا وطأ على حنق * وطء المقيد يابس الهرم
 والمقيد أثقل شيء وطأ لانه يرسف في قيده فيضع رجله
 معاه والهرم نبت ضعيف فاذا وطئه كسره وفتنه * وهذا المذهب
 بعيد من الاستكراه قريب من القلوب غير انى لا أقضى به على
 مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني قرأت في الانجيل
 الصحيح ان المسيح عليه السلام قال للحواريين الم تسمعون انه
 (١) القدر بالفتح جلد السخلة وبالضم سمك بحرى والاشبه هنا الاول

قيل للاولين لا تكذبوا اذا حلفتم بالله تعالى ولكن اصدقوا
وانا اقول لكم لا تحلفوا بشيء لا بالسما فانها كرسى الله
تعالى ولا بالارض فانها موطن قدميه ولا بأورشليم^(١) بيت
المقدس فانها مدينة الملك الاكبر ولا تحلف برأسك فانك
لا تستطيع ان تريد فيه شعرة سوداء ولا بيضاء ولكن ليكن
قولكم نعم نعم ولا لا وما كان سوى ذلك فانه من الشيطان •
• (قال أبو محمد) هذا مع حديث حديثه يزيد بن
عمرو قال حدثنا عبد الله بن الزبير المكي قال حدثنا عبد الله
ابن الحارث عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن كعب
قال ان وجأ مقدس منه عرج الرب الى السماء يوم قضاء^(٢)
خلق الارض •

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال ضرس الكافر في النار مثل أخذ وكثافة

(١) في الفاموس وشلم بقم وككتف وجبل اسم بيت المقدس
منوع للمعجمة وهو بالعبرانية اورشليم اه (٢) في نسخة يوم قضى

جلده أربعون ذراعا باع^(١) الجبار *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان لهذا الحديث مخرجا حسنا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اراده وهو ان يكون الجبار ههنا الملك قال الله تبارك وتعالى (وما انت عليهم بجبار) اى بملك مسلط والجبايرة الملوك * وهذا كما يقول الناس هو كذا وكذا ذراعا بذراع الملك يريدون بالذراع الاكبر * وأحسبه ملكا من ملوك المعجم كان تام الذراع فنسب اليه *

* (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم ان ابن عباس قال الحجر الاسود يمين الله تعالى فى الأرض يصافح بها من شاء^(٢) من خلقه *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا تمثيل وتشبيه واصله ان الملك كان اذا صافح رجلا قبل الرجل يده فكان الحجر لله تعالى بمنزلة اليمين للملك تستلم وتلم * وبلغنى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت ان الله تبارك وتعالى حين أخذ

(١) فى نسختين بذراع الجبار (٢) فى نسخة يشاء

الميثاق من بنى آدم واشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا
بلى جمل ذلك في الحجر الاسود وقال اما سمعتم اذا استلموه ^(١)
يقولون ايماننا بك ووفاء بهدك — أى قد وفينا بهدك إنك
أنت ربنا * وذلك ان الجاهلية قد استلموه وكانوا مشركين — لم
يستلموه بحقه لانهم كانوا كفارا *

* (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال رأيت ربي في أحسن صورة ووضع كفه ^(٢)
بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثندي ^(٣) *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله تعالى لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار يعنى في الدنيا فاذا كان يوم القيامة
راه المؤمنون كما يرون القمر ليلة البدر * وقد سأله موسى صلى
الله عليه وسلم فقال رب ارني انظر اليك يريد ان يتمجل من
الرؤية ما اجله الله تعالى له ولا مثاله من أوليائه فقال لن تراني
ولذلك يقول قوم ان نينا صلى الله عليه وسلم لم يره الا في

(١) في نسختين مسو (٢) في نسختين يده (٣) أى ثدي

النام وعند نفثى الوحي له وان الاسراء ليلة الاسراء كان بروحه دون جسمه - الاتسمع الى قول الله عز وجل (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن) يعنى بالرؤيا ما رآه ليلة أسرى به فأخبر بذلك فارتد به قوم وقالوا كيف يذهب الى بيت المقدس ثم يصعد الى السماء ثم يهبط الى الأرض في ليلة وتوهوا انه ادعى الاسراء بجسمه * وكان أبو بكر رضى الله عنه ممن صدق بذلك وحاج فيه فسمى الصديق *

* قالوا وقد قالت احدى ازواجه في ليلة الاسراء انا ما فقدنا^(١) جسمه * وحدثنا أبو الخطاب قال نا مالك بن سعيد قال نا الاعمش قال سمعت الوليد بن العيزار يذكر عن أبي الاحوص في قوله تعالى (ولقد رآه بالافق المبين قال رأى جبريل عليه السلام في صورته وله سبعمائة^(٢) جناح * قالوا ومما

(١) في نسخة انها ما فقدت جسمه (٢) كلها بنسختين بتقديم السين وفي الدمشقية تسعمائة بتقديم التاء فليحرر صوابه كنبه مصححه

يدل على ذلك أيضاً حديث^(١) رواه عبد الله بن وهب عن عمرو
ابن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن مروان بن عثمان عن
عمارة بن عامر عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب أنها سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه في المنام في صورة
شاب موفر في خضرة — على فراشه فراش من ذهب — في رجله
نملان من ذهب *

* [قال أبو محمد] ونحن لم نذكر قول من تأول هذا
التأويل في هذا الحديث أننا رأيناه صواباً وإنما ذكرناه ليعلم
أن الحديث قد تأوله قوم واحتجوا به بهذين الحديثين اللذين
ذكرناهما — وكيف يكون ذلك كما تأولوا والله جل وعز يقول

(١) قال أبو الفرج ابن الجوزي بعد ما ساقه من طريق الخطيب
بهذا الاسناد بلفظ رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شاباً موفراً
رجلاً في خضرة له نملان من ذهب على وجهه فراش من ذهب
موضوع * مران كذاب وعمارة مجهول وشئ أحمد عن هذا الحديث
فقال منكراه وتعقبه السيوطي في لآليه فراجع في كتاب التوحيد
صحيفة ١٦ فقيه طول لا يسعه هذا الهامش كتبه مصححه عفا الله عنه

سبحان الذي أسرى بعبده ليلا الآية * وهذا لا يجوز أن يتأول فيه هذا التأويل ولا يدفع بمثل هذه الأحاديث * ونحن نعوذ بالله أن نتعسف فتأول فيما جعله الله فضيلة لمحمد * ونحن نسلم للحديث ونحمل الكتاب على ظاهره *

* (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل خلق آدم على صورته والله تبارك وتعالى يحل عن أن يكون له صورة أو مثال *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول كما قالوا أن الله تعالى وله الحمد يحل عن أن يكون له صورة أو مثال غير أن الناس ربما ألفوا الشيء وأنسوا به فسكتوا عنده وانكروا مثله — ألا ترى أن الله تعالى يقول في وصفه نفسه ﴿ ليس كمثل شيء ﴾ وهو السميع البصير ﴿ وظاهره ﴾ هذا يدل على أن مثله لا يشبه شيء ومثل الشيء غير الشيء فقد صار على هذا الظاهر لله تعالى مثل * ومعنى ذلك في اللغة أنه يقام المثل مقام الشيء نفسه فيقول القائل مثلي لا يقال له هذا الكلام ومثلي لا يفتات عليه

لا يريد أن نظيرى لا يقال له ولا يفتات عليه وإنما يريد أنا
نفسى لا يقال لى كذا وكذا — وكذلك قوله تعالى ليس كمثل
شىء — يريد ليس كهو شىء نخرج هذا مخرج كلام العرب *
ويجوز أن تكون الكاف زائدة كما تقول فى الكلام كلنى
لسان كمثل السنان ولها بنان كمثل النعم^(١) (و كقول^(٢) الراجز) *
* وصاليات ككما يؤثفين *

فادخل الكاف على الكاف وهى بمعنى مثل * وقد

(١) فى القاموس النعم شجرة حجازية لها ثمرة حمراء يشبه بها البنان
المنضوب أو أطراف الخروب الشامى اه (٢) هو للخطام المجاشى
وقبله لم يبق من آى بها يحلين * غير حطام ورماد كنفين * وغير ود
جاذل أو ودين * الواو واو المطف أى وغير صاليات • والصاليات
الأتافى المسودات قد صليت بالنار • وككما أى كمثل ما يؤثفين أى يجعلن
فى موضع الطبخ أى كأنها كما وضعها أهلها لم يتغير منها شىء • وما
مصدرية • ويؤثفين من أثبت القدر جعلت لها أتاى وكان القياس
يؤثفين كىكر من لكنه استعمله على الأصل المرفوض اضطارا • اه
باختصار على شرح محل الشاهد هنا واختصار من شرح شواهد المغنى
للسيوطى كتبه مصححه الأسعدى

اضطرب الناس في تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه خلق آدم عليه السلام على صورته *

فقال قوم من أصحاب الكلام أراد خلق آدم على صورة
آدم لم يزد على ذلك—ولو كان المراد هذا ما كان في الكلام
فائدة—ومن يشك في ان الله تعالى خلق الانسان على صورته
والسباع على صورها والأنعام على صورها *

* وقال قوم ان الله تعالى خلق آدم على صورة عنده وهذا
لا يجوز لان الله عز وجل لا يخلق شيأ من خلقه على مثال *
* وقال قوم في الحديث لا تقبحوا الوجه فان الله تعالى
خلق آدم على صورته—يريد ان الله جل وعز خلق آدم على
صورة الوجه وهذا أيضا بمنزلة التأويل الاول لا فائدة فيه
والناس يملكون ان الله تبارك وتعالى خلق آدم على خلق ولده
ووجهه على وجوههم *

* وزاد قوم في الحديث انه عليه السلام صر برجل يضرب
وجهه رجل اخر فقال لا تضربه فان الله تعالى خلق آدم عليه السلام

على صورته أى على صورة المضروب * وفى هذا القول من
الخلل ما فى الاول ولما وقعت هذه التأويلات المستكرهه
وكثر التنازع فيها حمل قوما اللجاج على أن زادوا فى الحديث *
فقالوا روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا^(١) ان
الله عز وجل خلق آدم على صورة الرحمن يريدون أن تكون
الهاء فى صورته لله جل وعز وأن ذلك يتبين بأن يعملوا الرحمن
مكان الهاء كما تقول ان الرحمن خلق آدم على صورته فركبوا قبيحا
من الخطأ وذلك انه لا يجوز أن تقول ان الله تعالى خلق السماء
بمشيئة الرحمن ولا على ارادة الرحمن وانما يجوز هذا اذا كان
الاسم الثانى غير الاسم الاول أو لو كانت الرواية لا تقبحوا الوجه
فانه خلق على صورة الرحمن فكان الرحمن غير الله أو الله غير
الرحمن فان صحت رواية ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك فهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تأويل ولا
تنازع فيه *

(١) كذا بالاصل ولعل الصواب انه قال كتبه مصححه

* [قال أبو محمد] ولم أر في التأويلات شيئاً أقرب من الاطراد ولا أبعد من الاستكراه من تأويل بمض أهل النظر فانه قال فيه أراد أن الله تعالى خلق آدم في الجنة على صورته في الارض كأن قوما قالوا ان آدم كان من طوله في الجنة كذا ومن حليته كذا ومن نوره كذا ومن طيب رائحته كذا لمخالفة ما يكون في الجنة ما يكون في الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أن الله خلق آدم يريد في الجنة على صورته بمعنى في الدنيا ولست أحتم بهذا التأويل على هذا الحديث ولا أقضى بانه مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم في لاني قرأت في التوراة ان الله جل وعزله خلق السماء والارض قال نخلق بشرا بصورتنا خلق آدم من أدمه^(١) الارض ونفخ في وجهه نسمة الحياة وهذا لا يصلح له ذلك التأويل * وكذلك حديث ابن عباس ان موسى صلى الله عليه وسلم ضرب الحجر لبني اسرائيل فتفجر^(٢) وقال اشربوا يا حمير فأوحى الله تبارك

(١) الادمة بفتحين بمعنى باطن الارض هنا (٢) في نسخة فانه فجر

وتعالى اليه عمدت الى خلق من خلقي خلقتهم على صورتي فشبهم
بالجبر فا برح حتى عوقب ^(١) * هذا معنى الحديث *

* (قال أبو محمد) والذي عندي والله تعالى أعلم ان الصورة

ليست باعجب من اليدين والاصابع والعين وانما وقع الالف لتلك

لحيث في القرآن ووقعت الوحشة من هذه لانها لم تأت في القرآن *

ونحن نؤمن بالجميع ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا حد *

﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم في حديث أبي

رزين المقيلي من رواية حماد بن سلمة انه قال للنبي صلى الله عليه

وسلم اين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض فقال كان

في عماء فوقه هواء وتحت هواء — قالوا وهذا تحديد وتشبيه *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان حديث أبي رزين هذا

مختلف فيه وقد جاء من غير هذا الوجه بالنفاذ تستشنع أيضا

والثقة له أعراب وو كيع ابن حدس الذي روى عنه حديث

حماد بن سلمة أيضا لا يعرف — غير انه قد تكلم في تفسير هذا

(١) كذا بالاصول ولعل الصواب عوتب بالثناة فوق كتبه مصححه

الحديث أبو عبيد القاسم ابن سلام * حدثنا عنه أحمد بن سعيد
 اللحياني انه قال السماء السحاب وهو كما ذكر في كلام العرب
 ان كان الحرف ممدودا وان كان مقصورا كانه كان في عمي
 فانه أراد كان في عمي عن معرفة الناس كما تقول عميت عن
 هذا الامر فانما أعمى عنه عمي اذا اشكل عليك فلم تعرفه ولم
 تعرف جهته وكل شئ خفي عليك فهو في عمي عنك * واما قوله
 فوقه هواء وتحت هواء فان قوما زادوا فيه ﴿ما﴾ فقالوا ما فوقه
 هواء وما تحت هواء استيحاشا من أن يكون فوقه هواء وتحت
 هواء ويكون بينهما - والرواية هي الاولى والوحشة لا تزول
 بزيادة ﴿ما﴾ لان فوق وتحت باقيا والله أعلم *

﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا تسبوا الدهر فان الله تعالى هو الدهر فوافقتم
 في هذه الرواية الدهرية *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان العرب في الجاهلية كانت
 تقول أصابني الدهر في مالي بكذا ونالني قوارع الدهر وبوائقه

ومصايبه ويقول المهرم حناني^(١) الدهر فينسبون كل شيء تجري
به أقدار الله عز وجل عليهم من موت أو سقم أو ثكل أو هرم
إلى الدهر ويقولون لمن الله هذا الدهر ويسمونه المنون لانه
جالب المنون عليهم عندهم والمنون المنية قال أبو ذؤيب *

أمن المنون وربيه تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع
* (قال أبو محمد) هكذا أنشدني الرياشي عن الأصمعي

عن ابن أبي طرفة الهذلي عن أبي ذؤيب والناس يروونه وربيه
تتوجع ويحملون المنون المنية وهذا غلط * ويدلك على ذلك
قوله والدهر ليس بمعتب من يجزع كأنه قال أمن الدهر وربيه
تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع - وقال الله عز وجل
﴿ تربيص به رب المنون ﴾ أي رب الدهر وحوادثه وكانت
العرب تقول لا ألقاك آخر المنون أي آخر الدهر - وقد حكى الله
عز وجل عن أهل الجاهلية ما كانوا عليه من نسب أقدار الله

(١) بشد النون وتحقيفها يقال حناه حنوا وحناء عطفه فأنحنى وتحنى
انعطف كما في القاموس

عز وجل وأفعاله الى الدهر فقال (وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا
نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم
الا يظنون) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا
الدهر اذا اصابكم المصائب ولا تسبوها اليه فان الله عز وجل
هو الذى اصابكم بذلك لا الدهر فاذا سببتم الفاعل وقع السب
بالله عز وجل . — ألا ترى ان الرجل منهم اذا اصابته نائبة أو
جائحة فى مال أو ولد أو بدن فسب فاعل ذلك به وهو ينوى
الدهر ان المسبوب هو الله عز وجل * وسأمثل لهذا الكلام
مثالا اقرب به عليك ما تأولت وان كان بحمد الله تعالى قريبا
كأن رجلا يسمى زيدا امر عبدا له يسمى فتحا أن يقتل رجلا
فقتله فسب الناس فتحا ولمنوه فقال لهم قاتل لا تسبوا فتحا فان
زيدا هو فتح — يريد ان زيدا هو القاتل لانه هو الذى أمره
بأنه قال ان القاتل زيد لا فتح — وكذلك الدهر تكون فيه
المصائب والتوازل وهى بأقدار الله عز وجل فيسب الناس
الدهر لكون تلك المصائب والتوازل فيه وليس له صنع فيقول

قائل لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر *

﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم عن أبي ذر وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل من تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذا تمثيل وتشبيه وانما أراد من أتاني مسرعا بالطاعة أتيته بالثواب أسرع من آيانه فكفى عن ذلك بالمشي وبالهرولة كما يقال فلان موضع في الضلال - والايضاع سير سريع - لا يراد به انه يسير ذلك السير وانما يراد انه يسرع الى الضلال فكفى بالوضع عن الاسراع * وكذلك قوله (والذين سمعوا في آياتنا معاجزين) والسمي الاسراع في المشي وليس يراد منهم مشوا دائما وانما يراد انهم أسرعوا بنياتهم واعمالهم والله أعلم *

﴿ قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب ﴾ قالوا رويتم ان ابن ام مكتوم استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعنده امرأتان من أزواجه فامرهما بالاحتجاب فقالتا يا رسول الله انه أعمى فقال أفعميا وان^(١) أنتما - والناس يجمعون على أنه لا يحرم على النساء أن ينظرن إلى الرجال إذا استترن وقد كن يخرجن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى المسجد ويصلين مع الرجال - وقلم في تفسير قول الله عز وجل (ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها) إنه الكحل والظلمة *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل أمر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب اذ أمرنا ان لا نكلمهن إلا من وراء حجاب فقال (واذا سألتنوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب) وسواء دخل عليهن الأعمى والبصير من غير حجاب بينه وبينهن لانهما جميعا يكونان عاصين لله عز وجل ويكن أيضا عاصيات لله تعالى اذا اذن لهما في الدخول عليهن - وهذه خاصة لأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم كما خصصن بتحريم النكاح على جميع المسلمين

(١) تنبيه عياء قلبت الهزوة واو اعل قاعدة تنبيه الممدود

فإذا خرجن عن منازلهن لحج أو غير ذلك من الفروض أو الحوائج التي لا بد من الخروج لها زال فرض الحجاب لانه لا يدخل عليهن حينئذ داخل - فيجب أن يحتجبن منه اذا كن في السفر بارزات - وكان الفرض انما وقع في المنازل التي هن بها نازلات *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالضمان - يريد العبد يشتريه مشتريه فيستغله حينئذ يظهر على عيب به فيرده بالعيب انه لا يرد ما صار اليه من غلته وهو الخراج لانه كان ضامنا له ولو مات مات من ماله - ثم رويتم انه قال من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة ايام ان شاء ردها ورد معها صاعا من طعام * قالوا وهذا مخالف للحكم الاول لان الذي أخذه من لبنها غلة ولانه كان ضامنا لو ماتت الشاة ماتت من ماله - فهو والخراج بالضمان سواء لا فرق بينهما *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان بينهما فرقا بينا لان

المصراة من الشاة والمحفلة شيء واحد وهي التي جمع اللبن في
 ضرعها فلم تحلب أياما حتى عظم الضرع لاجتماع اللبن فيه فاذا
 اشتراها مشتر واحتلب ما في ضرعها استوعبه في حلبة أو حلبتين
 فاذا انقطع اللبن بعد ذلك وظهر على انها كانت محفلة ردها ورد
 معها صاعا من طعام لان اللبن الذي اجتمع في ضرعها كان في
 ملك البائع لا في ملكه فرد عليه قيمته - والعبد اذا بيع وبه
 عيب ولم يظهر على ذلك العيب لا يباع ومعه غلة وانما تكون
 الغلة في ملك المشتري فلا يجب أن يرد عليه منها شيئا *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم ان عمرو بن
 الشريد سمع أبا رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الجار
 أحق بصقبة - وعن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال جار الدار أحق بدار الجار أو الارض - ثم
 رويتم عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر قال
 انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم
 يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة قالوا وهذا

خلاف الاول *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول في هذا الحديث الثاني انه لا يدل على ان جابرا سمع ما قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم — ألا تراه يقول انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فهو حكم منه وظن منه أو سماع من رجل عنه — والحديثان الاولان متصلان وعلى انهما جميعا يرجعان الى تأويل واحد، أما الاول فعناه الجارأحق بملاصقة ^(١)

من دار جاره — والصقب الدنو بالملاصقة قال الشاعر *

كوفية نازح ^(٢) محلها * لا أم دارها ولا صقب

يريد بقوله لا أم دارها أى لا قرب ولا صقب لا ملاصقة والحديث الثاني انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود فلا شفعة كأن ربنا فيه منازل وهو لا قوام عشرة مشتركين فيه فان باع واحد منهم حصه من تلك المنازل كانت الشفعة لجميعهم في الحصه

(١) في نسخة بما لا صقه (٢) أى بعيد

وصار لكل واحد منهم تسماً فان قسمت تلك المنازل قبل ان يبيع
واحد منهم شيئاً فصار لكل واحد منهم منزل بعينه فاذا اراد احدهم
ان يبيع منزله لم يكن للقوم شفعة وانما يجب الشفعة لجارهِ الملاصق
له * فدلنا بهذا الحديث على ان القسمة اذا وقعت زال حكم المشاع *
﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا وستم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم فامقلوه فان في
احد جناحيه سماً وفي الاخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر
الشفاء - قالوا كيف يكون في شيء واحد سم وشفاء وكيف يعلم
الذباب بموضع السم فيقدمه وبموضع الشفاء فيؤخره *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح
وقد روى أيضاً بغير هذه الالفاظ * حدثنا أبو الخطاب قال نا
أبو عتاب قال نا عبد الله بن المثنى قال حدثني ثمامة قال وقع
ذباب في اناء فقال انس ^(١) باصبعه فغمزه في الماء وقال بسم الله

(١) قال في النهاية العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير
الكلام واللسان فنقول قال بيده ماى أخذ وقال برجله اى مشى الى آخر عبارة

فعل ذلك ثلاثا وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم ان يفعلوا ذلك وقال في أحد جناحيه سم وفي الآخر شفاء *
 [قال أبو محمد] ونقول ان من حمل أمر الدين على ما شاهد فجعل البهيمة لا تقول والطائر لا يسبح والبقعة من بقاع الارض لا تشكو الى أختها والذباب لا يعلم موضع السم وموضع الشفاء واعترض على ما جاء في الحديث مما لا يفهمه فقال كيف يكون قيراط مثل أحد وكيف يتكلم بيت المقدس وكيف يأكل الشيطان بشماله ويشرب بشماله وإي شمال له وكيف لقي آدم موسى صلى الله تعالى عليهما وسلم حتى تنازعا في القدر وبينهما أحقاب وإين تنازعا^(١) فإنه منسلخ من الاسلام معطل غير أنه يستعد^(٢) بمثل هذا وشبهه من الأقول واللفو والجدال ودفع الاخبار والآثار—مخالف لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولما درج عليه الخيار من صحابته والتابعون * ومن كذب ببعض ما جاء به رسول الله صلى

(١) في نسخة وإين تلاقيا (٢) كما باصل ولعل الصواب يستتر

الله عليه وسلم كان كمن كذب به كله - ولو اراد ان ينتقل عن
الاسلام الى دين لا يؤمن فيه بهذا واشباهه لم يجد منتقلا لان
اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والثنية يؤمنون بمثل
ذلك ويجدون مكتوبا عندهم -- وماء لتأخذوا ينكرون هذا الاقوما
من الدهرية وقد اتبعهم على ذلك قوم من أهل الكلام والجمعية
﴿ وبعد ﴾ فإنا^(١) ينكر من ان يكون في الذباب سم وشفاء اذا
نحن تركنا طريق الديانة ورجعنا^(٢) الى الفلسفة وهل الذباب في
ذلك الا بمنزلة الحية فان الاطباء يذكرون ان لها شفاء من سمها
اذا عمل منه الترياق الاكبر ونافع من لدغ العقارب وعض
الكلاب الكلبة والحمى الربيع^(٣) والفالج والقوة^(٤) والارتعاش
والصرع وكذلك قالوا في المقرب انها اذا شق بطنها ثم شدت
على موضع اللسعة نعت واذا أحرقت فصارت رمادا ثم سقى

(١) ما استفهامية وشكر بالبناء للمفعول وفي نسخة شكر بالتون

(٢) في نسخة ودفعنا (٣) وهي التي تأخذ يوما وتدع يومين

ثم تجيء في الرابع (٤) اللقوة داء في الوجه كما في القاموس

منها من به الحصاة نفعته • وربما لسمت المفلوج فأفاق • وتلقى في
الدهن حيناً فيكون ذلك الدهن مفراً للأورام الغليظة • والاطباء
القدماء يزعمون أن الذباب إذا التقى في الإثمد وسحق معه ثم
اكتحل به زاد ذلك في نور البصر وشد مراکز الشعر من
الأبضان في حافات الجفون • وحكوا عن صاحب المنطق أن
قوماً من الأمم كانوا يأكلون الذباب فلا يرمدون • وقالوا في
الذباب إذا شُدخ ووضع على موضع لسعة العقرب سكن
الوجع • وقالوا من عضه الكلب احتاج إلى أن يستر وجهه من
سقوط الذباب عليه ثلاثاً يقتله وهذا يدل على طبيعة فيه شفاء أو سم •
• (قال أبو محمد) وكيف تكون البهائم والحشرات
لا تفهم إذا نحن تركبنا طريق الديانة وقلنا بالفلسفة وبما يلحقه
العيان ونحن نرى الدرة تدخّر في الصيف للشتاء فإذا خافت
العقن على ما ادخرت من الحب أخرجه إلى ظاهر الأرض
فشرته ليلاً في القمر - وإذا خافت نبات الحب نقرت ^(١) وسط
(١) كلما بنسختين بالتون وفي نسخة بقرت بالموحدة ومعنى النقر

الحية ثلاث تنبت وقال ابن عينة ليس شيء يدخر الا الانسان
والنملة والفأرة — وهذه الثريان لا تقرب نخلة موقرة ^(١) فاذا
صُرمت النخلة سقطت عليها فلقطت ما في القلبة ^(٢) بمعنى
الكرب * وقالت الفلاسفة اذا نهشت الابل حية اكلت
السرطين * وقال ابن ماسويه فلذلك نظرت السرطين
صالحة للمهوشين * قالوا والسلحفاة اذا اكلت افعى اكلت
سعترا جبليا — وابن عرس اذا قاتل الحية اكل السذاب ^(٣)
والكلاب اذا كان في اجوافها دود اكلت سنبل القمع *

* (قال أبو محمد) فأرى هذه على مذاهب الفلاسفة تفهم
وتحسن الطب أيضا وهذا اعجب من معرفة الذباب بالسم والشفاء
في جناحيه وكيف لا ينجون من حجر يجذب الحديد من بعد
ويطعمه حتى يذهب به يمينا وشمالا بذهابه وهذا حجر المغناطيس

بالتون التكت ومعنى البقر الشق اه اسمردى (١) بكسر القاف
أو فتحها اى ذات وقرأى حل (٢) القلبة بالضم شحمة النخل أو
أجود خوصها والكرب فتحتين اصول السعف الفلاظ العراض
(٣) فى القاموس السذاب الفيجن وهو بقل معروف اه

وكيف صدقوا بقول ارسطاطاليس في حجر السفيل انه اذا ربط على بطن صاحب الاستسقاء نشف منه الماء وان الدليل على ذلك انه يوزن بعد أن يشد على بطنه فيوجد قد زاد في وزنه * وذا كرت ايوب المتطبب بهذا او حينئذ فعرفه وقال هذا الحجر مذكور في التوراة أو قال في غيرها من كتب الله عز وجل وبقوله في حجر يسبح في الخل كأنه سمكة - وخرزة تصير في حق المرأة فلا تحبل - وحجر يوضع على حرف التنور فيساقط خبز التنور كله - وحجر يقبض عليه القابض بكفيه فيلقي كل شيء في جوفه - وبالصعيد من أرض مصر شجرة تعرف بالسنة يشهر عليها السيف وتتوعد بالقطع فتدبل * وحدثني شيخ لنا عن علي بن عاصم عن خالد الحذاء عن محمد بن سيرين قال اختصم رجلان الى شريح فقال أحدهما إني استودعت هذا وديعة فإني ان يردها علي فقال له شريح رد علي الرجل وديعته فقال يا أبا أمية انه حجر اذا رآته الجبل ألقت ولدها واذا وقع في الخل غلي واذا وضع في التنور برد فسكت شريح

ولم يقل شيئاً حتى قاما * وهذه الاشياء رحمت الله لا يضبطها
وهم ولا يعرف أكثرها بقياس ولو تتبعنا مثل هذا من عجائب
الخلق لكثير وطال *

* (قالوا حديث يحتاج به الروافض في إكفار اصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم تسليماً) قالوا رويتم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ليردن على الخوض اقوام ثم ليختلجن دوني
فاقول يا رب اصيحابي اصيحابي فيقال لي انك لا تدري ما
احدثوا بعدك — انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ
فارقهم — قالوا وهذه حجة للروافض في إكفارهم اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عليا واذروا المقدادوسلمان^(١)
وعمار بن ياسر وحذيفة *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انهم لو تدبروا الحديث
وفهموا الفاظه لاستدلوا على انه لم يرد بذلك الا القليل — يدلك
على ذلك قوله ليردن على الخوض اقوام ولو كان ارادهم جميعا

(١) كذا بالمشقة وفي غيرها بدله وسليمان بياء بعد اللام

الا من ذكروا القال لردنّ على الحوض ثم لتختلجن دوني
 الا ترى ان القائل اذا قال اتاني اليوم اقوام من بني تميم واقوام
 من اهل الكوفة فانما يريد قليلا من كثير ولو اراد انهم اتوه
 الا نفرا يسيرا قال اتاني بنو تميم واتاني اهل الكوفة ولم يحزان
 يقول قوم لان القوم هم الذين يختلفوا * ويدلك ايضا قوله يارب
 اصيحابي بالتصغير وانما يريد بذلك تقليل العدد كما تقول سررت
 بآيات متفرقة وسررت بجميعة ونحن نعلم انه قد كان يشهد مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد ويحضر معه المغازي المنافق
 لطلب المغنم والرفيق الدين والمرتاب والشاك وقد ارتد بعده
 اقوام منهم عينة بن حصن ارتد ولحق بطليحة بن خويلد حين
 تنبأ وآمن به فلما هزم طليحة هرب فأسره خالد بن الوليد وبعث
 به الى أبي بكر رضي الله عنه في وثاق فقدم به المدينة فجعل
 غلمان المدينة ينخسونه بالجريد ويضربونه ويقولون اي عدو الله
 كفرت بالله بعد ايمانك فيقول عدو الله والله ما كنت
 آمنت فلما كله أبو بكر رضي الله عنه رجع الى الإسلام فقبل

منه وكتب له أمانا ولم يزل بعد ذلك رقيق الدين حتى مات وهو الذي كان أغار على لقاح^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغابة فقال له الحارث بن عوف ماجزيت محمدا صلى الله عليه وسلم أسمنت^(٢) في بلاده ثم غزوته فقال هو ماترى - وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الاحق المطاع * ولمدينة ابن حصن اشباه ارتدوا حين ارتدت العرب فمنهم من رجع وحسن اسلامه - ومنهم من ثبت على النفاق وقد قال الله تبارك وتعالى ﴿ ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم ﴾ الآية فهؤلاء هم الذين يختلجون دونه - وأما جميع أصحابه الا الستة الذين ذكروا فكيف يختلجون - وقد تقدم قول الله تبارك وتعالى فيهم (محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم) الى آخر السورة - وقوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ

(١) في القاموس اللقاح ككتاب الابل واللقوح كعبور واحدتها والغابة موضع بالحجاز (٢) اي سمنت ماشيتك

يا يامونك تحت الشجرة *

* [قال أبو محمد] وحدثني زيد بن أخزم الطائي قال أنا أبو داود قال ناقرة بن خالد عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان قال خمس عشرة مائة قال قلت فان جابر بن عبد الله قال كانوا أربع عشرة مائة قال أو هم^(١) رحمه الله هو الذي حدثني انهم كانوا خمس عشرة مائة. فكيف يجوز أن يرضى الله عز وجل عن اقوام ويحمدهم ويضرب لهم مثلاً في التوراة والانجيل وهو يعلم انهم يرتدون على أعقابهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يقولوا إنه لم يعلم وهذا هو شر الكافرين *

* (قالوا حديث في القدر) قالوا رويتم ان موسى عليه السلام كان قد ربا وحاج آدم عليه السلام فجه^(٢) وان أبا بكر

(١) في نسخة وهم بدون الف قال في القاموس وروم في الحساب كوجل غلط وفي الشيء كوعده ذهب وهمه اليه وروم كدامن الحساب اسقط او وهم كوعد وورث وأروم بمعنى اه (٢) اي غلبة بالحجة

كان قدريا وحاج عمر فحجه عمر *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا تحرص وكذب على الخبر ولا نعلم انه جاء في شيء من الحديث ان موسى عليه السلام كان قدريا ولا ان أبا بكر رضي الله عنه كان قدريا * حدثنا أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل قال نا داود بن أبي هند عن عامر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقي موسى آدم صلى الله عليهما وسلم فقال أنت آدم أبو البشر الذي أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة قال نعم فقال أأنت موسى الذي اصطفاك الله على الناس برسالاته وبكلامه قال بلى قال أفليس تجدد فيما أنزل عليك انه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها قال بلى قال نخضم^(١) آدم موسى صلى الله عليهما وسلم

* [قال أبو محمد] فأى شيء في هذا القول يدل على ان موسى عليه السلام كان قدريا ونحن نعلم ان كل شيء بقدر الله وقضائه غير أنا ننسب الافعال الى فاعليها ونحمد المحسن

(١) خاصته محاسبة وخصاماً نخضته اذا غلبته في المحسومة اهـ

على احسانه وتلوم المسىء باسائه ونعتد على المذنب بذنوبه *
 * وأما قولهم ان أبا بكر رضى الله عنه كان قدريا فهو
 أيضا تحريف وزيادة في الحديث وانما تنازعا في القدر وهما لا
 يعلمان فلما علما كيف ذلك اجتماعيه على أمر واحد كما كانا لا
 يعلمان أمورا كثيرة من أمر الدين وأمر التوحيد حتى أعلمهما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل الكتاب وحدث السنن
 فلما بعد ذلك * على ان الحديث عن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما
 عند أهل الحديث ضعيف يرويه اسمعيل بن عبد السلام عن
 زيد بن عبد الرحمن عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 ويرويه رجل من أهل خراسان عن مقاتل بن حيان عن عمرو
 ابن شعيب وهؤلاء لا يعرف أكثرهم *

• (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال الحياء شعبة من الايمان — قالوا والايمان
 اكتساب والحياء غريزة مركبة في المرء فكيف تكون
 الغريزة اكتسابا •

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان المستحي ينقطع بالحياء
 عن المعاصي كما ينقطع بالايمن عنها فكأنه شعبة منه والعرب
 تقيم الشيء مقام الشيء اذا كان مثله او شبيها به أو كان سببا
 له — ألا تراهم سموا الركوع والسجود صلاة وأصل الصلاة
 الدعاء وسموا الدعاء صلاة كما قال الله تعالى (وصل عليهم)
 أي ادع لهم وقال تعالى (لولا دعاؤكم) أي لولا صلاتكم
 وقال ابن عمر انه كان اذا دُعي عليه السلام الى وليمة فان كان
 مفطرا أكل وان كان صائما صلى أي دعا وأصل الصلاة الدعاء
 قال الله تعالى (وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) أي ادع
 لهم وقال الله عز وجل (ان الله وملائكته يصلون على النبي
 يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) أي ادعوا له وما
 جاء في هذا كثير فلما كان الدعاء يكون في الصلاة سميت
 الصلاة به — وكذلك الزكاة وهي تطهير المال ونماؤه فلما كان التما
 يقع باخراج الصدقة عن المال سمي زكاة ومثل هذا كثير *
 حدثني أبو الخطاب قال نا المعتز بن سليمان قال سمعت ليث

ابن أبي سليم يحدث عن واصل بن حيان عن أبي وائل عن ابن مسعود قال كان آخر ما حفظ من كلام النبوة إذا لم تستحي فاصنع ما شئت - يراد به أنه من لم يستحي وكان فاسقا ركب كل فاحشة وقارف كل قبيح لانه لا يحجزه عن ذلك دين ولا حياء أفا - ترى ان الحياء قد صار والايمان يعملان عملا واحدا فكأنهما شيء واحد *

(*) قالوا أحاديث في الصلاة متناقضة قالوا رويتم عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الاسود عن أبيه أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا رجلان لم يصليا في ناحية المسجد فدعا بهما فجاءا ترعدا فرائضهما^(١) فقال عليه السلام ما منعكما أن تصليا معنا قالوا قد صلينا في رحلتنا قال عليه السلام فلا تفعلوا إذا صلى أحدكم في رحلته ثم أدرك الإمام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة - ثم رويتم عن معن بن عيسى عن سعيد بن السائب الطائفي عن نوح بن صمعصة عن يزيد بن

(١) كناية عن الخوف والفرائض جمع فريضة وهي أوداج العنق

عامر قال جئت والنبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فجئت ولم أدخل معهم فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قال فما منعك أن تدخل مع الناس في صلاتهم قلت اني كنت صليت في منزلي وانا أحسب ان قد صليتم فقال اذا جئت للصلاة فوجدت الناس يصلون فصلت معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة— ثم روي عن يزيد بن زريع عن حسين عن عمرو بن شعيب عن سليمان مولى ميمونة قال أتيت ابن عمر وهو على البلاط وهم يصلون فقلت ألا تصلي معهم قال قد صليت أو ما^(١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصلوا صلاة في يوم مرتين * قالوا وهذا تناقض واختلاف وكل حديث منها يوجب غير ما يوجبه الآخر *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذه الاحاديث تناقض ولا اختلاف أما الحديث الاول فانه قال اذا صلى أحدكم

في رحله ثم أدرك الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة يريد
ان الصلاة التي صلى مع الامام نافلة والاولى هي الفريضة لان النية
قد تقدمت بادائها حتى كملت وتقصت والاعمال بالنيات * وأما
الحديث الثاني فقال اذا جئت للصلاة فوجدت الناس يصلون
فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة
كأنه قال تكن لك هذه الصلاة التي صليت مع الامام نافلة وهذه
الآخري التي صليتها في بيتك مكتوبة ولو جعل مكان^(١) قوله
هذه وتلك مكتوبة كان أوضح للمعنى ولا فرق بينهما وانما
يشكل بقوله وهذه - فأغفل^(٢) بمض الرواة هذه في الموضع
الاول وذكره في الموضع الثاني وجعله مكان تلك - وقد
ذكرت لك مثل هذا من إغفال النقلة للحرف والشئ^٤
اليسير يتغير به المعنى *

* وأما الحديث الثالث الذي ذكر فيه ابن عمران رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا صلاة في يوم مرتين

(١) أي أبدل اسم إشارة القريب باسم إشارة البعيد (٢) أي أهمله

فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا فريضة في يوم مرتين كأنك صليت في منزلك الظهر مرة ثم صليتها مرة أخرى أو صليتها مع امام ثم أعدتها مع امام آخر فاستعمل ما سمع من هذا الحديث في الموضع الذي أطلق فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي الرجل ويحمله نافلة—ولعله لم يكن سمع هذا ولم يبلغه—ومن صلى في منزله الفريضة وصلى مع الامام تلك الصلاة وجعلها نافلة لم يصل صلاة في يوم مرتين لأن هاتين صلاتان مختلفتان احدهما فريضة والاخرى نافلة *

﴿ قالوا أحاديث في الوضوء متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءاً للصلاة—ثم رويتم عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يأكل أو ينام توضأ تعني وهو جنب—ثم رويتم عن سفيان عن أبي اسحق عن الاسود عن

عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء *
 * [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا كله جائز فمن شاء
 أن يتوضأ وضوءاً للصلاة بعد الجماع ثم ينام—ومن شاء غسل
 يده وذكركه ونام—ومن شاء نام من غير أن يمس ماء غير أن
 الوضوء أفضل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل هذا
 مرة ليدل على الفضيلة وهذا مرة ليدل على الرخصة ويستعمل
 الناس ذلك فمن أحب أن يأخذ بالأفضل أخذ ومن أحب أن
 يأخذ بالرخصة أخذ *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن سفيان عن
 الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ان الأعرجي
 بال في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم صبوا عليه سجلا
 من ماء أو قال ذنوبا من ماء—ثم رويتم عن جرير بن حازم
 قال سمعت عبد الملك بن عمير يحدث عن عبد الله بن معقل
 ابن مقرن انه قال في هذه القصة خذوا ما بال عليه من

التراب فالتقوه وأهريقوا على مكانه ماء * قالوا وهذا خلاف
الاول *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الخلاف وقع في هذا
من قبل الراوى وحديث أبي هريرة اصح لانه حضر الامر
ورآه وعبد الله بن معقل بن مقرن ليس من الصحابة ولا
ممن ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فلا نجمل قوله مكافئا
لقول من حضر ورأى - وكان أبو معقل بن مقرن أبو عمرة
الازني يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فاما عبد الله ابنة فلا
نعلمه *

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في
غير حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصوم
في السفر فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر - ثم رويتم
عن عبيد الله بن موسى عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن
ابن سلمة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صيام رمضان في السفر كفطره في الحضر *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لقوم رغبوا عن رخصة الله تعالى وما وهب لهم من الرفاهة في السفر ونجسوا المشقة والشدة فاعلمهم ان اثمهم في الصيام في السفر كإثمهم في الفطر في الحضر وسأهم في حديث آخر عصاة تركهم قبول ما أنعم الله تعالى به ويسرف فيه ومن رغب عن يسر الله تعالى كان كمن قصر في عزائه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صائم الدهر لا صام ولا أفطر-- وقال من صام الدهر ضيقت عليه جهنم • وأما من سافر في الزمن البارد والايام القصار أو كان في كين وسعة وكان مخدوما فالصوم عليه سهل فذلك الذي خيره النبي صلى الله عليه وسلم بين الصوم والفطر فقال ان شئت فصم وإن شئت فافطر •

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في غير حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم-- ثم رويتم عن أبي نعيم عن إسرائيل عن زيد بن جبير

عن أبي يزيد الضبي عن ميمونة بنت سعد مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل قبل امرأته وهو صائم فقال قد أفطر *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان القبلة للصائم تقسد الصوم لانها تمت الشهوة وتستدعي المذنب^(١) وكذلك نقول في المباشرة - فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه معصوم وتقبله في الصوم اهله كتقبل الوالد ولده والاخ اخاه - ويدلك على ذلك قول عائشة رضي الله عنها واياكم يملك إربه^(٢) كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك إربه * وكذلك نقول في نوم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يوجب الوضوء لقوله ان عيني تنام ولا ينام قلبي ولذلك كان ينام حتى يسمع نحيجه^(٣) ثم يصلي من غير أن يتوضأ واحكام رسول الله صلى الله

(١) في نسخة المني (٢) الارب بالكسر له جملة معان المتناسب منها هنا الفرج والحاجة قال في النهاية أكثر المحدثين يروونه بفتح الهزة والراء يرضون الحاجة وبعضهم يروونه بكسر الهزة وسكون الراء ثم ذكر المحدثين كتبه مضمحه (٣) الفتح كقطب وزنا ومعنى

عليه وسلم تخالف أحكام أمته في غير موضع *

﴿ قالوا حديث يبطله النظر ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال استوصوا بالمعزى خيرا فانه مال رقيق وهو من الجنة -- قالوا كيف يكون من الجنة وهو عندنا يولد -- وان كان في الجنة معزى فينبغي ان يكون فيها بقر وابل وحمير وخيل *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول انه لم يرد ان هذه المعزى باعياتها في الجنة وكيف تكون في الجنة وهي عندنا وانما اراد ان في الجنة معزى وقد خلق الله تعالى هذه في الدنيا لها مثالا وكذلك أيضا الضأن والابل والخليل ليس منها شيء الا ولها في الجنة مثال وانما تخلو الجنة من الخبائث كالقروود والخنازير والعقارب والحيات -- واذا جاز ان يكون في الجنة لحم جاز ان يكون فيها معزى وضأن -- واذا جاز ان يكون فيها طير يؤكل جاز ان يكون فيها نم يؤكل قال الله تعالى (ولحم طير مما يشتهون) *

* [قال أبو محمد] وحدثني أحمد بن الخليل قال نا الاصمعي
قال نا أبو هلال الراسبي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه بريدة
الاسلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيد إدام
أهل الدنيا والآخرة اللحم وسيد ريحان أهل الدنيا وأهل
الجنة الفاغية * ومما يدل على ما قلت انه قال في حديث آخر
امسحو الرغام عن أنوفها فانها من دواب الجنة - يريد انها من
الدواب التي خلقت في الجنة *

* (قالوا حديث يكذبه القرآن من جهتين) قالوا رويتم
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء الحي
عليه وهذا يبطل من وجهين * (أحدهما) بقول الله جل وعز
(ولا تزروا زرة وزر أخرى) * (والآخر) بقول الله تعالى (قل
الله يجمعكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الي يوم القيامة) ثم قال تعالى
يذكر أحوال المخلوق منذ كان طينا الى ان يعثه (ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار
مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة

عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله
 أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة
 تبعثون) - قالوا ولم يذكر الله تعالى أنه يحييه فيما بين الموت
 والبعث ولا أنه يمذبه ولا أنه يثيبه حين أجل ولا حين فصل *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كتاب الله تعالى
 يأتي بالايجاز والاختصار وبالإشارة والإيماء ويأتي بالصفة في
 موضع ولا يأتي بهافي موضع آخر فيستدل على حذفها من احد
 المكانين بظهورها في المكان الآخر - وحديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مبين للكتاب ودال على ما أريد فيه *
 فن المحذوف في كتاب الله جل وعز قوله تعالى فن كان منكم
 مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر - وظاهر هذا يدل على
 ان من كان مريضا أو على سفر صام عدة من أيام آخر وان
 صام في السفر وعلى حال المرض وانما اراد فن كان منكم
 مريضا أو على سفر فأفطر فعليه عدة من أيام آخر فحذف
 فأفطر * وكذلك قوله جل وعز (فن كان منكم مريضا أو به

أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) — وظاهر هذا الكلام يدل على أن المريض أو القمل ^(١) في رأسه تجب عليه الفدية وإنما أراد فن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فلق ففدية من صيام أو صدقة أو نسك — واشباه هذا كثير * ومما أتت فيه الصفة ولم تأت في مثله فاستدل بإحدهما على الآخر قوله تعالى ﴿واشهدوا ذوى عدل منكم﴾ وقال تعالى في موضع آخر ﴿واستشهدوا شهيدين من رجالكم﴾ ولم يقل عدلين اقتصاراً على ما وصف في المكان الآخر — وقال في موضع ﴿فتحرير رقبة مؤمنة﴾ وفي موضع آخر ﴿فتحرير رقبة من قبل أن يماس﴾ ولم يقل مؤمنة * وإما ما استدل عليه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفاة الصلوات وكيف الركوع والسجود والتشهد وكم العدد وما في المال من الصدقات والزكوات ومقدار ما يقطع فيه السارق وما يحرم من الرضاع واشباه هذا كثير — وقد أعلننا الله تعالى في كتابه أنه يذب

(١) بفتح فكسر وصف من قل رأسه كفرح إذا كفر عليه القمل

قوما قبل يوم القيامة اذ يقول (النار يرضون عليها غدوا وعشيا
ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) ولا يجوز ان
يرض هؤلاء على النار غدوا وعشيا في الدنيا ولا في يوم القيامة
لقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب)
ولان يوم القيامة ليس فيها غدو ولا عشي الا على عجاز في قوله
جل وعز ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾ يجوز في ذلك الموضع
ولا يجوز في هذا الموضع - وقد اخبرت به في كتابي المؤلف في
تأويل مشكل القرآن - وقال في موضع آخر بعد ان ذكر عذاب
يوم القيامة ﴿وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن اكثرهم
لا يعلمون﴾ وقد تناهت الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم
من جهات كثيرة بقل الثقات انه كان يتعوذ بالله من عذاب
القبر ﴿من ذلك﴾ حديث مالك عن أبي الزبير عن طاوس عن
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اعوذ
بك من فتنة الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا والممات وعذاب
القبر ﴿ومن ذلك﴾ حديث شعبة عن بديل بن ميسرة عن عبد

الله بن شقيق عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة القبر وعذابه وفتنة الدجال ﴿ ومن ذلك ﴾ حديث هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة الحيا ومن فتنة المات وعذاب القبر — هذا مع أخبار كثيرة في منكر ونكير ومسألتهما ﴿ منها ﴾ حديث حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله بن عباس قال ان أحدكم ليجلس في قبره إجلالاً فيقال له من انت فيقول أنا عبد الله حيا و ميتا واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقال له صدقت فيُفسح له في قبره ما شاء الله ويرى مكانه من الجنة ﴿ واما الآخر فيقال له من انت فيقول لا أدري فيقال له لا دريت فيضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه — وهذا مما لا يعلمه الا نبي — ولم يكن عبد الله ليحكيه الا وقد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وروى ﴾ عباد بن راشد عن داود بن ابي هند عن أبي نضرة عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه ذكر أن الملك يأتي العبد اذا وُضع في قبره قال فان كان كافرا او منافقا فيقال له ما تقول في هذا الرجل يعني محمدا صلى الله عليه وسلم فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته فيقول لا دريت ولا اثبت ولا احدثت وهذه الاخبار تدل على ان عذاب القبر للكافرة (وأما قولهم) كيف يعذب الميت يبكاء الحى والله تعالى يقول (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فانا ايضا نظن ان التعذيب للكافر يبكاء أهله عليه — وكذلك قال ابن عباس انه مر بقبر يهودى فقال انه ليعذب وان أهله ليكون عليه فان كان كذلك فهذا مالا يؤحش لان الكافر يعذب على كل حال — وان كان اراد المسلم المقصر كما قال في المعذب بالنفية والبول فان قول الله عز وجل (ولا تزر وازرة وزر أخرى) انما هو في أحكام الدنيا — وكان أهل الجاهلية يطلبون بثأر القتيل فيقتل أحدهم أخاه أو أباه او ذا رحم به فاذا لم يقدر على أحد من عصبته ولا ذوى الرحم به قتل رجلا من عشيرته فانزل الله تبارك وتعالى (ولا

تزر وازرة وزر أخرى) وأخبرنا أيضا انه مما أنزل على إبراهيم
صلى الله عليه وسلم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل رأى معاهبه لا يحبني عليه ولا يحبني عليك * فأما عقاب
الله تعالى اذا هو أتى فيعم وينال المسيء والمحسن قال الله تعالى
(واقفوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) — يريد انها تم
فتصيب الظالم وغيره وقال عز وجل (ظهر الفساد في البر والبحر
بما كسبت أيدي الناس لينذقهم بعض الذي عملوا) *
وقالت أم سلمة يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون فقال
نعم اذا كثرت الخبث — وقد تبين لهم ان الله تعالى غرق أمة نوح
عليه السلام كلها وفيهم الاطفال والبنات بذنوب البالغين
وأهلك قوم عاد بالريح المقيم وثمود بالصاعقة وقوم لوط
بالحجارة ومسح أصحاب السبت قرعة وخنازير وعذب بمذابهم
الاطفال * وأخبرني رجل من الكوفيين قرأ في الكتب المتقدمة
من كتب الله تعالى فوجد في كتاب منها أنا الله الحقود أخذ
الآباء بذنوب الآباء * وروى ابن عباس ان دانيال عليه السلام

قال يحق^(١) لكم يا بني اسرائيل اني بذنوبكم أعذب * وقال أنس
ابن مالك ان الضب في جحره يموت هزلا بذنب ابن آدم * وقد دعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فقال اللهم اشد وطأك
على مضر وابث عليهم سنين كسنى يوسف فتأبعت عليهم
الجدوبة والقحط سبع سنين حتى أكلوا القصد والمظام
والعلنز^(٢) فقال ذلك الجذب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وبدعائه عوقبوا حتى شدة وشدة المسلمون على بطونهم
الحجارة من الجوع *

* [قال أبو محمد] وقد رأينا بعيوننا ما أغنى عن الأخبار فكم
من بلد فيه الصالحون والابرار والاطفال والصغار اصابته
الرجفة فهلك به البر والفاجر والمسيء والمحسن والطفل والكبير
كقومس^(٣) ومهرجان وقدق والرى ومدن كثيرة من مدن

(١) أى أليق بكم أن أعذب بسبب ذنوبكم وفي نسختين بحق أقول
لكم يا بني اسرائيل اني كذبته مصححه (٢) العلنز بالكسر
المراد به هنا طعام من الدم والوبر يتخذ في الجماعة قاله في القاموس
(٣) في القاموس قومس بالضم وفتح الميم صقع كبير بين خراسان

الشام واليمن وهذا شيء يعرفه كل من عرف الله عز وجل من
اهل الديانات وان اختلفوا *

*(قال أبو محمد) وحدثني رجل من أصحاب الاخبار ان
المنصور سمر^(١) ذات ليلة فذكر خلفاء بني امية وسيرتهم وانهم
لم يزالوا على استقامة حتى أفضى أمرهم الى ابنائهم المترفين فكان
همهم من عظيم شأن الملك وجلالة قدره قصد الشهوات وايتار^(٢)
الذات والدخول في معاصي الله عز وجل ومساخطه جهلا
منهم باستدراج الله تعالى وأمنان من مكره تعالى فسلبهم الله تعالى
الملك والمزوتقل عنهم النعمة فقال له صالح بن علي يا أمير المؤمنين

وبلاد الجبل واقليم بالاندلس اه وفي نسخة قرمس وهي كجفر بلد
بالاندلس كما في القاموس أيضا (١) في نسخة سهر (٢) في نسخة وأن
بعضهم لم يزال على استقامة ووقعت في زمنه فتوحات كثيرة حتى أفضى
أمره الى ابنه وبعضهم قصد الشهوات وايتار الذات والدخول في
معاصي الله وأظهر اللعن معاذ الله تعالى على أهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقصد الدخول في معاصي الله تعالى ومساخطه
تعصبا وتكبرا واتصافا بصفة المزاول وجهلا الخ (٣) في نسخة وايتان

ان عبيد الله بن مروان لما دخل أرض النوبة هاربا فيمن اتبعه
سأل ملك النوبة عنهم فأخبر فركب الى عبيد الله فكلّمه بكلام
عجيب في هذا النحو لا أحفظه وأزعجه عن بلده فان رأى أمير
المؤمنين ان يدعو به من الحبس بحضرتنا في هذه الليلة ويسأله
عن ذلك فأمر المنصور باحضاره وسأله عن القصة فقال يا أمير
المؤمنين قد استأرض النوبة بأنات سليم لي فافترشته بها وأقت
ثلاثا فأتاني ملك النوبة وقد أخبر امرنا فدخل على رجل طوال
أتني حسن الوجه فقعده على الأرض ولم يقرب الثياب فقلت
ما يمنعك أن تقعد على ثيابنا فقال اني ملك وحق على كل ملك
أن يتواضع لمظنة الله جل وعز اذ رفعه الله ثم أقبل على فقال لي
لم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت اجترأ على
ذلك عبيدنا وسفهاؤنا - قال فلم تطؤون الزروع بدوابكم والفساد
محرم عليكم في كتابكم قلت يفعل ذلك جهالنا - قال فلم تلبسون
الدجاج والحبر وتستعملون الذهب والفضة وهو محرم عليكم
فقلت زال عنا الملك وقل أنصارنا فانتصرنا بقوم من المعجم

دخلوا في ديننا فلبسوا ذلك على الكره منا فأطرق مليا وجعل
 يقلب يده وينكت في الأرض ثم قال ليس ذلك كما ذكرت بل
 أنتم قوم استحلتم ما حرّم عليكم وركبتم ما عنه نهيتم وظلمتم
 فيما ملككم فسلبكم الله تعالى العز وألبسكم الذل بذنوبكم والله تعالى
 فيكم نقمة لم تبلغ نهايتها وأخاف أن يحل بكم العذاب وأنتم ببلدى
 فيصيبني معكم وإنما الضيافة ثلاث فترودوا ما احتجتم اليه وارتحلوا
 عن بلدى ففعلت ذلك * وقد أخبرنا الله تعالى في كتابه انه يحفظ
 الأبناء في الآباء فقال عز وجل (وأما الجدار فكان لفلامين
 يمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما صالحا فأراد ربك
 أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك) وقال عمر
 رضي الله عنه في خطبته يوم استسقى بالعباس اللهم انا نتقرب اليك
 بعم نيك صلى الله عليه وسلم وبقية آبائه وكبراء رجاله فانك تقول
 وقولك الحق (وأما الجدار فكان لفلامين يمين في المدينة
 وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا
 أشدهما ويستخرجا كنزهما) لحفظتهما لصلاح أبيهما فاحفظ

اللهم نبيك في عمه فقد دلّونا به اليك مستشفعين ومستغفرين
 وقد يجوز كما حفظ أبناء أوليائه لا بأنهم ان لا يحفظ أبناء
 أعدائه لا بأنهم وهو الفعل لما يشاء. وقد كانت عائشة رضي الله
 عنها تنكر هذا الحديث وتقول من قال به فقد فجر. وهذا ظن
 من عائشة وتأويل ولا يجوز رد حديث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لظنها—ولو كانت حكّت عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شيئاً في مخالفته كان قولها مقبولا—ولو كان عبد الله
 ابن عمر نقله وحده تؤم عليه كما قالت الفلطي ولكن قد نقله
 جماعة من الصحابة فيهم عمر وعمران بن حصين وابن عمر وأبو
 موسى الأشعري. فان قالوا فان هذا ظلم وقد تبرأ الله عز وجل
 من الظلم اذ يقول (وما أنا بظلام للعبيد). أجبناهم بقول اياس
 ابن معاوية فانه قال قلت لبعضهم ما الظلم في كلام العرب فقال
 أن يأخذ الرجل ما ليس له قلت فان الله تعالى له كل شيء *
 ﴿ قالوا حديث يبطله النظر ﴾ قالوا رويتم ان أبا ذر قال
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مباذمة الرجل أهله يلدّ

يا رسول الله ويؤجر^(١) قال أرايت لو وضعت في حرام ألت^(٢)
تأثم قال نعم . قال فكذلك تؤجر في وضعت إياه في الحلال . قالوا
والوضع في الحرام معصية والوضع في الحلال إباحة فكيف
يجوز أن يؤجر في الإباحة ولو جاز هذا لجاز أن يؤجر على
أكل الطعام إذا جاع وعلى شرب الماء إذا عطش - وكيف
يقول هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعلم الخلق
بالكلام وبما يجوز وبما لا يجوز *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الرجل قد تكون له
المرأة العجوز أو القبيحة فتطمح نفسه الى غيرها من الحرام
وهو له معترض ويمكن فبدعه طاعة لله عز وجل فيكون في
اتان الحلال وهو له غير مشته مأجورا . وتكون له المرأتان
احدهما سوداء شوهاء والاخرى بيضاء حسناء فيسوي
بينهما وهو في الواحدة منهما راغب ولما يأتيه الى الاخرى
متجشم فيؤجر في ذلك . ولو أن رجلا أكل خبز الشعير الحلال

(١) في نسخة نلذ وتؤجر بالنون فيها (٢) في نسختين أ كنت

وترك النقي الحرام وهو قدر عليه كان عند جميع الناس مأجورا
على أكل خبز الشعير بل لو قال قائل ان المؤمن مأجور على
أكله وشربه وجماعه مع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المؤمن ليؤجر في كل شئ حتى في رفع اللقمة الى فيه
ما كان فيما أرى الا مصيبا *

قالوا حديث يكذبه النظر قالوا رويتم ان قرودا
رجعت قرودة في زنا فان كانت القرودا نمار رجتها في الاحصان
فذاك أعظم للحديث. وعلى هذا القياس فانكم لا تدرّون لعل
القروود تقيم من احكام التوراة امورا كثيرة ولعل دينها
اليهودية بعد. وان كانت القروديهودا قلعل الخنازير نصارى *
(قال أبو محمد) ونحن نقول في جواب هذا الاستهزاء

ان حديث القروود ليس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا عن أصحابه وانما هو شئ ذكر عن عمرو بن ميمون * حدثني
محمد بن خالد بن خدّاش قال نا مسلم بن قتيبة عن هشيم عن
حصين عن عمرو بن ميمون قال زنت قرودة في الجاهلية فرجتها

القرود ورجعتها معهم *

* (قال أبو محمد) وقد يمكن ان يكون رأى القرود ترجم
 قرودة فظن انها ترجها لانها زنت وهذا لا يعلمه احد الا ظنا
 لان القرود لا تنبي عن انفسها والذي يراها تتسافد لا يعلم أزنت
 ام لم تزن. هذا ظن. ولعل الشيخ عرف انها زنت بوجه
 من الدلائل لا تعلمه فان القرود أزنى البهائم. والمرب تضرب
 بها المثل فتقول أزنى من قرود. ولولا ان الزنا منه معروف ما
 ضربت به المثل وليس شئ أشبه بالانسان في الزواج والغيرة
 منه. والبهائم قد تتعادي ويثب بعضها على بعض ويعاقب بعضها
 بعضها فنها ما يعص منها ما يخدش ومنها ما يكسر ويحطم
 والقرود ترجم بالأشكف التي جعلها الله لها كما يرمج الانسان
 فان كان انما رجم بعضها بعضا لغير زنا فتوهمه الشيخ زنا فليس
 هذا بعيد. وان كان الشيخ استدلل على الزنا منها بدليل وعلى
 ان الرجم كان من أجله فليس ذلك أيضا بعيد لانها على ما
 أعلمت أشد البهائم غيرة وأقربها من نبي آدم أقاما *

* (قال أبو محمد) وأنا اظن انها للمسوخ بأعيانها توالت واستبدلت على ذلك بقول الله عز وجل قل (هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) فدخل الالف واللام في القردة والخنازير يدل على المعرفة وعلى انها هي القردة التي نعين ولو كان اراد شيئاً اقرض ومضى لقال وجعل منهم قردة وخنازير إلا ان يصح حديث ام حبيبة في المسوخ فيكون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم * ولسنا نقول انها فعلت ذلك لانها علمت ^(١) بحكم التوراة كما يقول المستهزئ ولكننا نقول انها عاقبت بالرجم اما على الزنا أو على غير ذلك من اجل اكفها كما يخذش غيرها ويمض ويكسر اذا كانت اكفها كما كف بني آدم وكان ابن آدم لا ينال ما يريد اذا بهد عنه الا بالرجم * ومما يزيد في الدلالة على ان القردة هي المسوخ بأعيانها اجماع الناس على تحريمها بغير كتاب ولا اثر كما اجمعوا على تحريم لحوم الناس بغير كتاب ولا اثر *

(١) في نسختين عملت بتقديم الميم على اللام

﴿ قالوا احاديث تدل على خلق القرآن ﴾ قالوا رويتم قلب القرآن يس ، وسنام القرآن البقرة ، ونجى البقرة وآل عمران يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان ^(١) أو خرقان ^(٢) من طير صواف ^(٣) ويأتى القرآن الرجل في قبره فيقول له كيت وكيت وهذا كله يدل على ان القرآن مخلوق . ولا يجوز ان يكون ماله قلب وسنام وما كان غمامة او غياية غير مخلوق *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه قد كان ينبغي لهؤلاء ، اذ كانوا اصحاب كلام وقياس ان يملوا ان القرآن لا يكون جسما ولا ذا حدود وأقطار — وانما اراد بقوله سنام القرآن

(١) ثنية غياية بتحتين وهى كما فى النهاية كل شئ اظلل الانسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها اهـ (٢) قوله اوخرقان قال فى النهاية فى باب اغناء المعجمة مع الراء هكذا جاء فى حديث النواس فان كان محفوظا بالفتح فهو من الخرق أى ما انخرق من الشئ وبأن منه وان كان بالكسر فهو من الخرقعة القطعة من الجراد وقيل الصواب حزقان بلحاء المهمة والزأى من الحزقة وهى الجماعة من الناس والطير وغيرها اهـ (٣) جمع صافة أى باسطات اجتمعت فى الطيران قاله فى النهاية

البقرة أعلاه كما ان السنام من البعير أعلاه—وأراد بقوله قلب القرآن يس أنها من القرآن كمحل القلب من البدن — واراد بقوله تجي البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان أن ثوابهما يأتي قارثهما حتى يظله يوم القيامة ويأتي ثوابه الرجل في قبره ويأتي الرجل يوم القيامة حتى يجادل عنه—ويحوز ان يكون الله تعالى يجعل له مثالا يحاج عنه ويستنقذه

• (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب بن زياد يحمي قال حدثنا عبد الاعلى . قال حدثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل القرآن يوم القيامة برجل ويؤتى بالرجل قد كان يضعف فرائضه ويتعدى حدوده ويخالف طاعته ويركب معصيته قال فينتل^(١) خصما له — فيقول أي رب حملت اياي شر حامل تعدى حدودي وضعف فرائضي وترك طاعتي وركب معصيتي فما يزال يقتذف بالحجج عليه حتى يقال له فشأنك به

(١) أي يتقدم ويستعد لخصامه وخصما منصوب على الحال اه نهاية

قال فيأخذ بيده فلا يفارقه حتى يكبه على منخره في النار
 ووثقى بالرجل قد كان يحفظ حدوده ويعمل بفرائضه ويأخذ
 بطاعته ويحنتب معصيته فينتل خصما له فيقول اى رب حملت
 اياى خير حامل اتى حدودى وعمل بفرائضى واتبع طاعنى وترك
 معصيتى فما يزال يقذفه بالحجج عليه حتى يقال فشا نك به .
 قال فيأخذ بيده فما يرسله حتى يكسوه حلة الا يستبرق ويعقد
 على رأسه تاج الملك ويسقيه بكأس الخلد * افا في قوله
 يمثل القرآن دليل على انه يحمل له مثال ليعلم صاحبه التالى له
 والعامل به أن القرآن هو المستنقذه والقرآن نفسه لا يكون
 رجلا ولا جسما ولا يتكلم لانه كلام* (١) ولو آمن هؤلاء النظر
 وأوتوا طرفا من التوفيق لعلموا انه لا يجوز ان يكون القرآن
 مخلوقا لانه كلام الله تعالى وكلام الله من الله وليس من الله عز
 وجل شيء مخلوق * ويعتبر ذلك برد الامر الى ما يفهمون من
 كلامنا لان كلامنا ليس عملا لنا انما هو صوت وحروف مقطعة

(١) في نسخة لانه كلام الله تعالى غير مخلوق

وكلاهما لا يجوز ان يكون لنا فعلا لانهما جميعا خلق الله — وانما لنا من العمل فيهما الاداء * والثواب من الله تعالى يقع عليه * ومثل ذلك مثل رجل أودعته مالا ثم استرجعته منه فأداه اليك بيده فليس له في المال ولا في اليد ثواب وانما الثواب في تأدية المال — وكذلك الثواب لك في تأدية القرآن بالصوت والحروف المقطعة . والقرآن بهذا النظم وهذا التأليف كلام الله تعالى ومنه بدا — وكل من اداه فهو مؤد لكلام الله تعالى لا يزيل ذلك عنه ان يكون هو القارئ له . ولو ان رجلا ألف خطبة أو عمل قصيدة ثم قل ذلك عنه لم يكن الكلام ولا الشعر عملا للناقل وانما يكون الشعر للمؤلف وليس للناقل منه الا الاداء *

﴿ قالوا أحاديث يخالفها الاجماع ﴾ قالوا رويتم عن أيوب عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم تبرز لحاجته فأتبعته بماء فتوضأ ومسح على عمامته ثم صلى الغداة — ورويتم عن أبي معاوية عن

الاعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن
عجرة عن بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الحمار
ورويتم عن الوليد بن مسلم عن الازاعي عن يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عمرو بن أمية الضمري
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح على
العمامة - قالوا وهذه طرق جياذ عندكم وقد تركتم العمل
بها من غير أن ترووا لذلك عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ناسخاً *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحق يثبت عندنا
بالاجماع أكثر من ثبوته بالرواية لأن الحديث قد تعرض
فيه عوارض من السهو والايغال وتدخل عليه الشبه والتأويلات
والنسخ وأأخذ الثقة عن غير الثقة. وقد يأتي بأمرين مختلفين
وهما جيمعا جائزان كالتسليمة الواحدة والتسليمتين. وقد يحضر
الامر يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم رجل ثم يأمر بخلافه
ولا يحضره هو فينقل إلينا الامر الاول ولا ينقل إلينا الثاني

لأنه لم يعلمه - والاجماع سليم من هذه الاسباب كلها ولذلك
 كان مالك رحمه الله يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحديث ثم يقول والعمل ببلدنا على كذا لا امر يخالف ذلك الحديث
 لأن بلده بلد رسول الله صلى الله عليه وسلم - وإذا كان العمل في
 عصره على أمر من الأمور صار العمل في العصر الثاني عليه وكذلك
 في العصر الثالث والرابع وما بعده - ولا يجوز أن يكون الناس
 جميعا ينتقلون عن شيء كانوا عليه في بلده وعصره إلى غيره
 فقرن عن قرن أكثر من واحد عن واحد وقد روى الناس
 احاديث متصلة وتركوا العمل بها ﴿ منها ﴾ حديث سفیان وحماد
 ابن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر عن ابن عباس أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء
 بالمدينة آمناً لا يخاف. والفقهاء جميعاً على ترك العمل بهذا إما لأنه
 منسوخ أو لأنه فعله في حال ضرورة - أما المطر أو شغل ﴿ ومنها ﴾
 حديث سفیان عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس أن
 رجلاً توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثاً

الا مولى هو أعتقه فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ميراثه—والفقهاء على خلاف ذلك إما لاتهمهم عوسجة بهذا
وانه ممن لا يثبت به فرض أوسنة— وإما التحريف في التأويل كأن
تأويله لم يدع وارثا الا مولى هو أعتق الميث فيجوز على هذا التأويل
ان يكون وارثا لانه مولى المتوفى^(١)— وإما لنسخ ﴿ومنها﴾
حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في
صلاة الصبح والمغرب والناس يتنازعون في القنوت في الصبح
ولا يختلفون في تركه في المغرب ومثل هذا كثير وكذلك
المسح على العمامة والخطار—وقد أجمع الفقهاء على تركه ولم يجمعوا
على ذلك مع مجيئه من الطريق المرتضى عندهم إلا لنسخ أولانه
رئي يمسح على العمامة وعلى الرأس تحت العمامة فنقل الناقل
أغرب الخبرين لان المسح على الرأس لا ينكر ولا يستغرب
اذ كان الناس جميعا عليه— وانما يستغرب الخطار— واستشهدوا

(١) في نسختين لانه مولى من فوق ولينظر ما منناه كتبه مصححه

على ذلك بمحدث آخر للمغيرة رواه الوليد بن مسلم عن ثور
عن رجاء بن حيوة عن ورّاد عن المغيرة ان النبي صلى الله
عليه وسلم مسح بناصيته وعمامته والمسح بالناصية فرض في
الكتاب فلا يزول بمحدث مختلف في لفظه * ونحو هذا رواية
بعضهم انه مسح على النملين - ورواية آخر انه مسح على
الجورين - وانما مسح على الجورين في النملين فنقل كل واحد
أحد الامرين *

﴿ قالوا حديثان مختلفان في ذراري المشركين ﴾ قالوا
روى ابن الصب بن جثامة قال يا رسول الله ذراري المشركين
تطوّم خيلنا في ظلم الليل عند الغارة ^(١) قال هم من آباؤهم - قالوا ثم
روى انه بعث سرية فقتلوا النساء والصبيان فانكر ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم انكارا شديدا . فقالوا يا رسول الله
انهم ذراري المشركين قال أوليس خياركم ذراري المشركين *
﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول انه ليس بين الحديثين

(١) في نسخة عند المغار وهو يضم الميم الغارة كما في النهاية

اختلاف لان الصعب بن جثامة أعلمه ان خيل المسلمين تطوّم في ظلم الليل عند الفارة فقال لهم من آباؤهم يريد ان يحكمهم في الدنيا حكم آباؤهم— فاذا كان الليل وكانت الفارة ووقفت الفرصة في المشركين فلا تكفّوا من أجل الاطفال لان حكمهم حكم آباؤهم من غير ان تتعمدوا قتلهم— ثم أنكر في الحديث الثاني على السرية قتلهم النساء والصبيان لانهم تعمّدوا ذلك لشرك آباؤهم فقال أوليس خياركم ذراري المشركين. يريد فعمل فيهم من يسلم اذا بلغ ويحسن اسلامه *

*(قالوا حديث يقض بمضنه بمضا) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في سعد بن معاذ لقد اهتز لموته العرش ولقد تبادر الى غسله سبعون الف ملك وما كدت أصل الى جنازته— ثم رويتم انه قال لو نجى أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ ولقد ضغط ضغطة اختلفت لها أضلاعه— قالوا فكيف يتحرك عرش الله تعالى لموت أحد وان كان هذا جائزا فالانبياء اولى به— وقد رويتم عن النبي صلى الله عليه

وسلم أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته
 وإذا كانت الشمس وكان القمر^(١) وهما على ما يروى تم ثوزان
 مكوران في النار فكيف بالعرش المجيد-- وعلى أن العرش لو
 تحرك لتحرك بحركته السموات والأرض-- وكيف يتحرك
 العرش لموت من يعذبه الله تعالى ويضم عليه قبره حتى تختلف
 فيه أضلاعه-- وكيف يعذب من يفصله سبعون ألف ملك
 ولا يصل النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنازته لأزدحام
 الملائكة عليها *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه قد تأول هذا الحديث قوم
 فذهبوا فيه إلى أن الاهتزاز من العرش إنما هو الحركة كما يهتز
 الرمح وكما تهتز الشجرة إذا حركتها الريح. وإذا كان التأويل على
 هذا وقفت الشناعة ووجب الحجة التي احتج بها هؤلاء-- وقال
 قوم العرش ههنا السرير الذي حمل عليه سعد بن معاذ تحرك

(١) كذا بالأصول ولعل خبر كانت مخدوف لدلالة المقام عليه
 تقديره لا ينكسفان لموت أحد تدبر كنهه مصححه

واذا كان التأويل على هذا لم يكن لسعد في هذا القول فضيلة
 ولم يكن في الكلام فائدة لأن كل سرير من سرر الموتى لا بد
 من ان يتحرك لتجاذب الناس اياه ﴿وبعد﴾ فكيف يجوز ان
 يكون العرشُ السريرُ الذي حمل عليه سعد بن معاذ وقد روى
 في حديث آخر اهتز عرش الرحمن لموته—وليس الاهتزاز
 ما ذهبوا اليه من الحركة ولا العرش ما ذهب اليه الآخرون
 بل الاهتزاز الاستبشار والسرور—يقال ان فلانا يهتز
 للمعروف اى يستبشر ويسرّ وان فلانا لتأخذه للشاء هزة اى
 ارتياح وطلاقة—ومنه قيل في المثل ان فلانا اذا دُعِيَ اهتز واذا
 سئل ارتز والكلام لابى الاسود الدؤلى—يريد انه اذا دُعِيَ
 الى طعام يأكله اهتز اى ارتاح وسرّ—واذا سئل الحاجة ارتز اى
 ثبت على حاله ولم يَطلَق—فهذا معنى الاهتزاز في هذا الحديث *
 واما العرش فعرش الرحمن جل وعز على ما جاء في الحديث
 وانما اراد باهتزاه استبشار الملائكة الذين يحملونه ويحفون
 حوله بروح سعد بن معاذ فأقام العرش مقام من يحمله ويحيط

به من الملائكة كما قال الله عز وجل ﴿ فإبكت عليهم السماء
والارض ﴾ يريد ما يبكي عليهم أهل السماء ولا أهل الارض
فأقام السماء والارض مقام أهلها - وكما قال واسأل القرية اى
سل أهلها - وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم فى أحد هذا جبل
يحبنا ونحبه - يريد يحبنا أهله يعنى الانصار ونحبه أى نحب أهله
كذلك أقام العرش مقام حملته والحافين من حوله - وقد جاء
فى الحديث ان الملائكة تستبشر بروح المؤمن وان لكل
مؤمن بابا فى السماء يصعد فيه عمله وينزل منه رزقه ويعرج^(١)
فيه بروحه اذا مات ثم يرث - ويدل على هذا التأويل أيضا قول
النبي صلى الله عليه وسلم لقد تبادر الى غسله سبعون الف ملك
وهذا التأويل بحمد الله تعالى سهل قريب كأنه قال لقد
استبشر حملة العرش والملائكة حوله بروح سعد *

* واما قولهم كيف يعذب من تبادر الى غسله سبعون الف
ملك فان الموت والبعث والقيامة زلازل شدادا وأهوالا

(١) فى نسخة وترجع فيه روجه

لا يسلم منها نبي ولا ولي * يدلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من عذاب القبر ولو كان يستحيل ما تعوذ منه ولكنه خاف ما قضى الله عز وجل من ذلك على جميع عبادہ واخفاء عنهم فلم يجعل منهم احدا على أمن ولا طمأنينة * ويدلك قول الانبياء صلوات الله عليهم يوم القيامة يا رب نفسي نفسي وقول نبينا صلى الله عليه وسلم يا رب أمتي أمتي * ويدلك قول الله عز وجل (وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا) أعلمنا انه ليس من أحد الا يرد النار ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا * وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو كان لى طلاع الارض ^(١) ذهبا لا قديت به من هول المَطْلَع ^(٢)

(١) فى القاموس طلاع الشيء ككتاب ملؤه اه وفى النهاية طلاع الارض ما يعلوها حتى يطلع عنها ويسيل قال ومنه حديث عمر لو أن لى طلاع الارض ذهبا وحديث الحسن لأن أعلم أنى يرى من النفاق احب الى من طلاع الارض ذهبا اه (٢) فى المصباح والمطلع مقتول اسم مفعول موضع الاطلاع من المكان المرتفع الى المنخفض * وهول المطلع من ذلك شبه ما يشرف عليه من أمور الآخرة بذلك اه ومثله فى القاموس والنهاية كتبه مصححه

وقال ابن عباس في قول الله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أنجيتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب)
تدخلهم دهشة من أهوال يوم القيامة *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم عن عبد الله
ابن نعيم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال في الضب لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحله ولا
أحرّمه - وقالوا اذا كان هو عليه السلام لا يأكل ولا ينهى ولا
يحلل ولا يحرم قال من المفزع في التحليل والتحريم . والأعراب
تأكل الضباب وتمجب بها - قال أبو وائل ضبة مكنون ^(١)
أحب إلى من دجاجة سمينة - وقد أكله خالد بن الوليد معه
واكله عمر . ولا يجوز ان يكون هؤلاء أقدموا على الشبهة *
﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذا الحديث قد وقع فيه
سهو من بعض النقلة وكان ^(٢) لا آكله ولا أنهى عنه حسب

(١) وصف من مكنت الضبة من باب سمع اذا جمعت بيضها في بطنها

(٢) أى الحديث وفي نسخة وقال أى النبي صلى الله عليه وسلم

فظن انه لا يحل ولا يحرمه كما انه لا يأكله ولا ينهى عنه وبين
 الامرين فرق لانه لم يتركه من جهة التحريم وانما تركه لانه
 عافه^(١) وكذلك قال عمر رضى الله عنه حين أتى بضرب فوضع
 يده في كُشيتته^(٢) وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرمه
 ولكنه قدّره^(٣) * ويوضح لك هذا أيضا ان وهب بن جرير روى
 عن شعبة عن توبة العبدي عن الشعبي عن ابن عمر قال كان
 ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يأكلون شياً وفيهم
 سعد بن مالك فنادتهم امرأة من أزواج النبي صلى الله عليه
 وسلم انه ضب فأمسكوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلوا
 فانه حلال لا بأس به ولكنه ليس من طعام قوى - وهذا
 الحديث يدل على غلط الناقل عن^(٤) ابن عمر لانه لا يجوز
 أن يروى الحديثين جميعا وهما متنافيان *

* وأما تركه أكله وهو حلال عنده فليس كل الحلال

(١) أى كرهه (٢) فى القاموس الكشية بالضم شحمة بطن الضب
 أو أصل ذنبه اهـ (٣) أى استقدرموتكرهه (٤) فى المشقة على

تطيب النفوس به ولا يحسن بالمرء أن يفعله فقد أحل الله تعالى لنا الشاء ولم يحرم علينا منها الا الدم المسفوح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره منها المثانة والغدة والمصران والاثنين والطحال—وقد روى في الخبر^(١) ذكاة الجنين ذكاة أمه والنفوس لا تطيب باكله ومن المحرم شيء لم ينزل^(٢) بتحريمه تنزيل ولا سنة وكل الناس فيه الى فطرم وما جبلوا عليه كلهم الا انسان ولحم القرد ولحوم الحيات والابارص والعظاء والفأر وأشياء ذلك—وليس من هذا شيء الا والنفوس تعافه. وقد أعلمنا الله تبارك وتعالى في كتابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم علينا الخبائث وهذه كلها خبيثة في الفطره. «وأما ما لا يحسن بالمرء ان يفعله من الحلال فعندوا الكهل في الطريق من غير ان يحفزه^(٣) أمر^(٤) والخصومة في مهر الام وإلقاء الرءاء عن المنكيين وغزل القطن على الطريق والتحلى

(١) في نسختين وقد روى في الجنين ذكاة ذكاة أمه (٢) في نسختين لم يأت (٣) أي يدفعه (٤) في نسختين لغير أمر يحفزه

بالشيء من حلي المرأة والا كل في الاسواق *
 * (قال أبو محمد) حدثني أبو الخطاب. قال نا أبو عتاب
 عن محمد بن الفرات عن سعيد بن لقمان عن عبد الرحمن
 الأنصاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول الا كل في السوق دناءة * وفي بعض الحديث ان
 الله تعالى يحب معالي الامور ^(١) ويكره سفاسفها ^(٢) *

﴿ قالوا حديث في التشبيه يكذب القرآن والاجماع ﴾ قالوا
 رويتم ان الله تبارك وتعالى ينزل الى السماء الدنيا في الثلث الاخير
 من الليل فيقول هل من داع فاستجيب له أو مستغفر فأغفر
 له ، وينزل عشية عرفة الى أهل عرفة ، وينزل في ليلة النصف
 من شعبان - وهذا خلاف لقوله تعالى (ما يكون من نجوى
 ثلاثة الا هو رابهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من
 ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا) وقوله جل وعز
 (وهو الذي في السماء إله وفي الارض إله) وقد أجمع الناس

(١) في نسخة معالي الاخلاق (٢) أي رديتها

على انه بكل مكان ولا يشغله شان عن شان *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول في قوله (ما يكون من
 نجوى ثلاثة الا هو ربهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى
 من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا) انه معهم بالعلم
 بما هم عليه كما تقول للرجل وجهته الى بلد شاسع ووكلته بأمر
 من أمورك احذر التقصير والا غفالت شيء مما تقدمت فيه اليك
 فاني معك - تريد انه لا يخفى على تقصيرك او جدك للاشراف
 عليك والبحث عن أمورك - واذا جاز هذا في المخلوق الذي
 لا يعلم الغيب فهو في الخالق الذي يعلم الغيب أجوز - وكذلك
 هو بكل مكان - يراد لا يخفى عليه شيء مما في الاماكن فهو فيها
 بالعلم بها والاحاطة وكيف يسوغ لاحد أن يقول انه بكل مكان
 على الحلول مع قوله (الرحمن على العرش استوى) اى استقر
 كما قال (فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك) اى
 استقررت - ومع قوله تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل
 الصالح يرفعه) وكيف يصعد اليه شيء هو معه أو يرفع اليه

عمل وهو عنده وكيف تخرج الملائكة والروح اليه يوم القيامة
وتخرج بمعنى تصعد-- يقال عرج الى السماء اذا صعد والله عز
وجل ذو المعارج والمعارج الدرج فافهم هذه الدرج والى من تؤدي
الاعمال الملائكة اذا كان بالحل الأعلى مثله بالحل الأدنى
ولو أن هؤلاء رجعو الى فطرم وما ركبت عليه خلقتهم من
معرفة الخالق سبحانه لعلوا ان الله تعالى هو العلي وهو الاعلى
وهو بالمكان الرفيع وان القلوب عند الذكر^(١) تسمن ونحوه
والايدى ترفع بالدعاء اليه ومن الملو يرجي الفرج ويتوقع
النصر وينزل الرزق وهناك الكرسي والعرش والحجب
والملائكة يقول الله تبارك وتعالى (ان الذين عند ربك لا
يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل
والنهار لا يفترون) وقال في الشهداء (أحياء عند ربهم
يرزقون) وقيل لهم شهداء لانهم يشهدون ملكوت الله
تعالى واحدهم شهيد كما يقال عليم وعلماء وكفيل وكفلاء وقال

(١) في نسختين عند القرو هو بالضم الخوف

تعالى (لو أردنا أن نتخذ لهمو لاتخذناه من لدنا) أى لو أردنا أن نتخذ امرأة وولدا لاتخذنا ذلك عندنا لا عندكم لان زوج الرجل وولده يكونان عنده وبحضرة لا عند غيره — والامم كلها عرييها وعجميها تقول ان الله تعالى فى السماء ما تركت على فطرها ولم تنزل عن ذلك بالتعليم * وفى الحديث ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمة أعجمية للعتق فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله تعالى فقالت فى السماء قال فمن أنا قالت أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام هى مؤمنة وأمره بعتقها هذا أو نحوه — وقال أمية بن أبى الصلت *

مجدوا الله وهو للمجد أهل * ربنا فى السماء أمسى كبيرا
بالبناء الأعلى الذى سبق لنا * س وسوى فوق السماء سريرا
شرحاً^(١) ما يناله بصر العي — من ترى^(٢) دونه الملائك صوراً
وصور جمع أصور وهو المائل العنق * وهكذا قيل فى

(١) الشرح كجعفر الطويل (٢) فى نسختين يرى بالتحشية المضمومة

الحديث ان حملة العرش صور وكل من حمل شيئاً ثقيلاً على كاهله
أو على منكبه لم يجد بداً من أن يميل عنقه — وفي الانجيل
الصحيح ان المسيح عليه السلام قال لا تخفوا يا السماء فانها كرسى
الله تعالى وقال للحواريين ان اتم غفرتم للناس فان ربكم^(١) الذى
فى السماء يغفر لكم ظلكم انظروا الى طير السماء فانهم لا يزرعون
ولا يحصدون ولا يجمعون فى الأهواء وربكم^(٢) الذى فى السماء
هو يرزقهم أفلستم أفضل منهم * ومثل هذا من الشواهد
كثير يطول به الكتاب *

* وأما قوله (وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله)
فليس فى ذلك ما يدل على الحلول بهما وإنما أراد به أنه إله
السماء وإله من فيها وإله الأرض وإله من فيها — ومثل
هذا من الكلام قولك هو بخراسان أمير وبمصر أمير فالإمارة
تجتمع له فيها وهو حال باحدهما أو بغيرهما — وهذا واضح لا
يخفى * فان قيل لنا كيف النزول منه جل وعز * قلنا لا نحتم على

(١) فى نسختين فان أباكم (٢) فى نسختين وأبوكم

النزول منه بشيء ولكننا نين كيف النزول منا وما تحتمله
 اللغة من هذا اللفظ والله تعالى أعلم بما أراد—والنزول منا
 يكون بمعنيين ﴿احدهما﴾ الانتقال عن مكان الى مكان كنزولك
 من الجبل الى الحضيض ومن السطح الى الدار ﴿والمعنى الاخر﴾
 اقبالك على الشيء بالارادة والنية—وكذلك الهبوط والارتقاء
 والبلوغ والمصير واشباه هذا من الكلام—ومثال ذلك ان
 يسألك سائل عن محال قوم من الاعراب وهو لا يريد المصير
 اليهم فتقول له اذا صرت الى جبل كذا فانزل منه وخذ يمينا
 واذا صرت الى وادي كذا فاهبط فيه ثم خذ شمالا واذا صرت
 الى ارض كذا فاعتل هضبة^(١) هناك حتى تشرف عليهم وانت
 لا تريد في شيء مما تقوله افعله بدنك انما تريد افعله بنيتك
 وقصدك—وقد يقول القائل بلغت الى الاحرار تشتمهم وصرت

(١) في القاموس الهضبة الجبل المنبسطة على الارض أو جبل خلق
 من صخرة واحدة أو الجبل أو الطويل الممتع المنفرد ولا يكون الا في
 حر الجبال والمطرة الجمع هضب وهضاب جمع الجمع أهاضيب اهـ

الى الخلفاء تطعن عليهم وجئت الى العلم ترهد فيه ونزلت عن
معالي الاخلاق الى الدناءة وليس يراد في شيء من هذا انتقال
الجسم وانما يراد به القصد الى الشيء بالارادة والعزم والنية
وكذلك قوله جل وعز (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
محسون) لا يريد انه معهم بالخلول ولكن بالنصرة والتوفيق
والحياطة وكذلك قوله تعالى (من تقرب منى ذراعا تقرب
منه باعا ومن اتانى يمشى آيته هرولة)

• [قال أبو محمد] وحدثنا عن ^(١) عبد المنعم عن أبيه عن
وهب بن منبه ان موسى صلى الله عليه وسلم لما نودى من
الشجرة اخلع نعليك أسرع الاجابة وتابع التلبية وما كان
ذلك الا استئناسا منه بالصوت وسكونا اليه وقال انى أسمع
صوتك وأحسّ وجسك ^(٢) ولا أرى مكانك فاين انت فقال

(١) كذا بنسختين بمن وفى نسخة وحدثنا عبد المنعم فليحرر (٢) فى
القاموس الوجدى لوعد الفزع يقع فى القلب أو السمع من صوت أو
غيره كالوجدان والصوت الخفى اه وفى نسختين بدله حسك

انا فوقك وأمامك وخلفك ومحيط بك وأقرب اليك من
نفسك - يريد أنى أعلم بك منك بنفسك لانك اذا نظرت
الى ما بين يديك خفى عنك ما وراءك واذا سموت بطرفك
الى ما فوقك ذهب عنك علم ما تحتك وانا لا تخفى على خافية
منك فى جميع أحوالك * ونحو هذا قول رابعة العابدة شغلوا
قلوبهم عن الله عز وجل بحب الدنيا ولو تركوها لجالت فى
الملسكوت ثم رجعت اليهم بطرف الفوائد ولم ترد ان أبدانهم
وقلوبهم تجول فى السماء بالحلول ولكن تجول هناك بالفكرة
والقصص والاقبال - وكذلك قول أبى مهربية الاعرابى اطلعت
فى النار فرأيت الشعراء لهم كصيص يعنى التواء وأنشد^(١) *

* جنادهاصرعى لمن كصيص * اى التواء - ولو قال

قائل فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلعت فى الجنة

(١) نسبة صاحب اللسان لأمريء القيس وفسر الكصيص بالتحرك
وفى القاموس الكصيص الرعدة والتحرك والالتواء من الجهد والانتباه
والذعر وصوت الجراد والاضطراب اهـ ولا تخفى مناسبة هذه المعانى
كلها هنا كتبه مصححه اسمعيل الخطيب

فرأيت أكثر أهلها البله واطلمت في النار فرأيت أكثر
أهلها النساء إن اطلاعه فيهما كان بالفكر والاقبال كان
تأويلا حسنا *

(قالوا حديث يكذب النظر) قالوا رويتم عن حماد بن
سلمة عن عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم أن موسى عليه السلام لطم عين ملك الموت فأعوره
فإن كان يجوز على ملك الموت المورجاء عليه العمى ولعل عيسى
ابن مريم عليه السلام قد لطم الأخرى فأعماه لأن عيسى عليه
السلام كان أشد للموت كراهية من موسى عليه السلام وكان
يقول اللهم إن كنت صارفا هذه الكأس عن أحد من الناس
فأصرفها عني *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول إن هذا الحديث حسن
الطريق عند أصحاب الحديث وأحسب له أصلا في الأخبار
القديمة وله تأويل صحيح لا يدفعه النظر—والذي نذهب إليه
فيه أن ملائكة الله تعالى روحانيون والروحاني منسوب إلى

الروح نسبة الخلقة فكانهم أرواح لا جثت لهم فتلحقها
 الابصار ولا عيون لها كميوننا ولا أبشار كأبشارنا ولسنا نعلم
 كيف هيأهم الله تعالى لانا لا نعرف من الاشياء الا
 ما شاهدنا والا ما رأينا له مثالا - وكذلك الجن والشياطين
 والفيلان هي أرواح ولا نعلم كيفيتها - وانما تنتهي في صفاتها
 الى حيث ما وصف الله جل وعز لنا ورسوله صلى الله عليه وسلم
 قال الله جل وعز (جاعل الملائكة رسلا اولى اجنحة مثنى
 وثلاث ورباع) ثم قال (يزيد في الخلق ما يشاء) كانه يزيد في
 تلك الاجنحة ما يشاء وفي غيرها - وكانت العرب تدعو
 الملائكة جنّا لانهم اجتنوا عن الابصار كما اجتنى الجن *
 قال الاعشى يذكر سليمان بن داود عليهما السلام *

* وسخر من جن الملائكة تسعة *

* قياما لديه يعملون بلا أجر *

وقد جعل الله سبحانه للملائكة من الاستطاعة أن
 تتمثل في صور مختلفة وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

جبريل عليه السلام في صورة دحية الكلبي وفي صورة
أعرابي ورآه مرة قد سد بجناحيه ما بين الاقطين— وكذلك
جعل للجن أن تمثل وتخيّل في صور مختلفة كما جعل
للملائكة— قال الله جل وعز (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها
بشراسويا) وليس ما تنقل اليه من هذه الامثلة على الحقائق
انما هي تمثيل وتخيّل لتلحقها الابصار— وحقائق خلقها انها
أرواح لطيفة تجري مجرى الدم وتصل الى القلوب وتدخل
في الثرى وترى ولا ترى. قال الله تعالى في ابليس (انه يراكم
هو وقبيله من حيث لا ترونهم) يريد انا لا نراهم في حقائق
حياتهم— وقال أيضا (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا
ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا)
يريد لو أنزلنا ملكا لم تدركه حواسهم لانها لا تاحق حقائق
حيات الملائكة فكنا نجعله رجلا مثلهم ليروه ويفهموا عنه
وقد ذكر ابن عباس في قصة الزهراء ان الله تعالى لما أهبط
الملاكين الى الارض ليحكما بين أهلها قلها الى صور الناس

وركب فيهما الشهوة لانه لا يجوز ان يقضى بين الناس الا من يرونه ويسمعون كلامه والا من شاكلهم وأشبههم—ولما تمثل ملك الموت لموسى عليه السلام وهذا ملك الله وهذا نبي الله وجاذبه لطمه موسى لطمه أذهبت العين التي هي تخيل وتمثيل وليست حقيقة وعاد ملك الموت عليه السلام الى حقيقة خلقته الروحية كما كان. لم ينقص منه شيء *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم أن عوجا اقتلع جبلا قدره فرسخ في فرسخ على قدر عسكر موسى فحمله على رأسه ليطبقه عليهم فصار طوقا في عنقه حتى مات ، وأنه كان يخوض البحر فلا يجاوز ركبتيه وكان يصيد الحيتان من لججه ويشويها في عين الشمس ، وأنه لما مات وقع على نيل مصر فجسر للناس سنة أي صار جسرا لهم يعبرون عليه من جانب الى جانب ، وأن طول موسى عليه السلام كان عشرة أذرع وطول عصاه عشرة أذرع ووئب من الارض عشرا ليضربه فلم يبلغ عرقوبه—قالوا وهذا كذب بين لا يخفى على عاقل

ولا على جاهل وكيف صار في زمن موسى عليه السلام من خالف
أهل الزمان هذه المخالفة — وكيف يجوز أن يكون من ولد
آدم من يكون بينه وبين آدم هذا التفاوت — وكيف يطيق
آدمي حمل جبل على رأسه قدره فرسخ في فرسخ *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول أن هذا حديث لم يأت
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته وإنما هو خبر
من الأخبار القديمة التي يرويها أهل الكذب سمعه قوم منهم
على قديم الأيام فتحدثوا به والحديث يدخله الشوب والفساد
من وجوه ثلاثة منها الزنادقة واجتياهم للإسلام وتهجينه
بدس الاحاديث المستشعة والمستحيلة كلاحاديث التي قدمنا
ذكرها^(١) من عرق الخيل وعبادة الملائكة وقصص الذهب

(١) قوله كلاحاديث التي قدمنا ذكرها الخ أقول قد تقدم منا
التنبيه على متون الاحاديث المذكورة ووضع الزنادقة لها في صدر
الكتاب في أول كراسة منه الاحديث عبادة الملائكة بالثناء التحية
فأكنا رأينا بعد التقيب عنه في بطون كتب الموضوعات الموجودة
عندنا حتى رأيت وأنا أنظر في ملل الشهرستاني في الكلام على المشبهة

على جل أ ورق وزغب الصدر ونور الذراعين مع أشياء كثيرة
ليست تخفى على أهل الحديث منهم ابن أبي العوجاء الزنديق
وصالح ابن عبد القدوس الدهري والوجه الثاني القصاص
على قديم الأيام فاتهم كانوا يميلون وجوه العوام اليهم
ويستدرّون^(١) ما عندهم بالمناكير والغريب والا كاذب من
الاحاديث ومن شأن العوام القعود عند القاص ما كان حديثه
عجيبا خارجا عن فطر العقول أو كان رقيقا يحزن القلوب
ويستغفر العيون فاذا ذكر الجنة قال فيها الحوراء من مسك
أو زعفران وعجيزتها ميل في ميل ويوى^(٢) الله تعالى وليه
قصرا من لؤلؤة بيضاء فيه سبعون ألف مقصورة — في كل
مقصورة سبعون ألف قبة في كل قبة سبعون ألف فراش

فكان ضالقي المنشودة ونصه في أثناء كلامه على مشبهة الحشوية
وزادوا في الاخبار أكاذيب وضعوها ونسبوا الى النبي عليه الصلاة
والسلام وأكثرها مقتبسة من اليهود فان التشبيه فيهم طباع حتى
قالوا اشتكت عيناه فعاده الملائكة أم المقصود منه كتبه مصححة
اسماعيل الاسعدي (١) أي يستزلون (٢) في نسخة ويؤوى

على كل فراش سبعون ألف كذا فلا يزال في سبعين ألف كذا
وسبعين ألفا كأنه يرى أنه لا يجوز أن يكون العدد فوق
السبعين ولا دونها ويقول لأصغر من في الجنة منزلة عند الله
من يعطيه الله تعالى مثل الدنيا كذا وكذا ضعفاء وكلما كان من
هذا أكثر كان العجب أكثر والقعود عنده أطول والأيدى
بالمعطاء إليه أسرع والله تبارك وتعالى يخبرنا في كتابه بما في
جنته بما فيه مقنع عن أخبار القصص وسائر الخلق حين وصف
الجنة بأن عرضها السموات والأرض يريد سعتها - والعرب
تكفى عن السعة بالعرض لأن الشيء إذا اتسع عرض وإذا
دق واستطال ضاق - وتقول ضاقت على الأرض العريضة أى
الواسعة - وفي الأرض المريضة مذهب أى الواسعة وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم للمنهزمين يوم أحد لقد ذهبتم
فيها عريضة أى واسعة - وقال الله تعالى (فذودعاء عريض)
أى كثير فكيف يكون عرضها السموات والأرض ويعطى
الله تعالى أحسن من فيها منزلة فيها مثل الدنيا أضعافا - ويقول

تعالى حين شوقنا اليها (فيها ما تشتهي الانفس وتلذذ الاعين)
 وقال حين ذكر المقرين (على سرر موضونة متكئين عليها
 متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس
 من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون
 ولحم طير مما يشتهون وحور عِين كأمثال اللؤلؤ المكنون)
 وقال تعالى في أصحاب المين (في سدر مخضود وطلح منضود
 وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا
 ممنوعة) -- وقال تعالى (يحلون فيها من أساور من ذهب
 ولؤلؤاً ولباسهم فيها حرير) -- ومثل هذا كثير في القرآن
 العظيم ليس منه شيء الا وهو شبهه بما يناله الناس في الدنيا
 ويتم به المترفون خلا ما فضل الله تعالى به مافي الجنة وخلا
 الخلود ﴿ ثم يذكر آدم عليه السلام ﴾ ويصفه فيقول كان
 رأسه يبلغ السحاب أو السماء ويحاكها فأعتراه لذلك الصلح ولما
 هبط الى الارض بكى على الجنة حتى بلغت دموعه البحر وجرت
 فيها السفن ﴿ ويذكر داود عليه السلام ﴾ فيقول سجد لله

تعالى أربعين ليلة وبكى حتى نبت العشب بدموع عينيه ثم زفر
 زفرة هاج له ذلك النبات ﴿ ويذكر عصا موسى عليه السلام ﴾
 فيقول كان نابها كنخلة سحوق وعينها كالبرق الخاطف
 وعرفها كذا والله تعالى يقول (كأنها جان) والجان خفيف
 الحيات وذكرها في موضع آخر فقال ثعبان مبين فاذا هي
 ثعبان ﴿ ويذكر عبادا ﴾ اتاهم يونس عليه السلام في جبل لبنان
 فيخبرهم عن الرجل منهم أنه كان يركع ركعة في سنة ويسجد
 نحو ذلك ولا يأكل الا في كذا وكذا من الزمان وقد ذكر
 الله تبارك وتعالى الذين قبلنا فقال (كانوا أشد منكم قوة وأكثر
 اموالا واولادا) وقال تعالى (وزاده بسطة في العلم والجسم)
 وقال تعالى (أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتخذون مصانع
 لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتهم جبارين) وليس في شيء
 مما وصف الله تعالى به من قبلنا ما يقارب هذا الافراط وقد
 نعلم انهم كانوا أعظم منا أجساما واشد قوة غير ان المقدار فيما
 بيننا وبينهم مقدار ما جعله الله بين اعمارنا وأعمارهم . فهذا آدم أبو

البشر صلى الله عليه وسلم - انما عمر ألف سنة. بذلك تتأملت
 الاخبار ووجدته في التوراة - وهذا نوح صلى الله عليه وسلم
 لبث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما ثم انتقصت الأعمار
 بعد نوح عليه السلام الا ما جاءت به الاخبار في عمر لقمان
 صاحب النور فانهم ذكروا انه عاش أعمار سبعة انسروكان
 مقدار ذلك التي سنة وأربع مائة سنة ونيفا وخمسين سنة وهذا
 شيء متقدم لم يأت فيه كتاب ولا ثقة^(١) وليس له اسناد وانما
 هو شيء يحكيه عبيد بن شريّة الجرمي واشباهه من النسأب
 وكذلك أعمار ملوك اليمن المتقدمين ثم ملوك المعجم وقد عمر
 قوم قريبا من زماننا أعمارا ليس بينها وبين ما صح من عمر
 آدم ونوح صلى الله عليهما تفاوت شديد كتفاوت هذا الخلق
 حدثنا أبو حاتم قال نا الاصمعي قال نا أبو عمرو بن الملاء قال
 مرّ المستوغر بن ربيعة في سوق عكاظ ومعه ابن ابنة خرقا^(٢)

(١) كنا بثلاثة نسخ ولعل الاصل ولا سنة والله أعلم كتبه مصححه

(٢) كنا بالاصول

ومستوغر يقوده فقال له قائل يا هذا أحسن اليه فطالما أحسن اليك قال ومن هو قال أبوك أو جدك فقال المستوغر هو والله ابن ابني فقال الرجل تالله ما رأيت كاليوم ولا مستوغر بن ربيعة قال فانا مستوغر* قال أبو عمرو عاش مستوغر ثلثمائة سنة وعشرين سنة *

* (قال أبو محمد) وقد جعل الله تعالى لنا معتبرا بآثارهم في الأرض وما بنوه من مدنها وحصونهم وتقبوه^(١) في الجبال الصم من أبوابهم ونحتوه من درجهم وليس في ذلك من التفاوت يدنا وبينهم إلا كما بين أعمارنا وأعمارهم وكذلك الخلق* ولا أعلمني سمعت في التفاوت بأشد من شيء حدثني الرياشي عن مسلم بن إبراهيم قال نا نوح بن قيس قال نا عبد الواحد بن نافع قال ولأني خالد بن عبد الله حفر المبارك^(٢) فجاءني المال^(٣) بضرس فوزنته فاذا فيه تسعة أرتال ولسنا ندري اهو ضرس

(١) في نسخة وتقويه (٢) كلها بنسختين وفي نسخة حفر المنازل
(٣) في نسخة العامل

انسان أو ضرس جل أو فيل * وحدثني الرياشي قال نا عبد الله بن مسلمة عن أنس بن عياض عن زيد بن أسلم قال وجد في حجاج^(١) رجل من العماليق ضبع وجراؤها^(٢) قال وهذا قد يمكن ان يكون حجاج جل أو غيره فظنه الرائي له انه حجاج رجل وعلى انه لو كان حجاج رجل ما وقع فيه التفاوت لان الحجاج من الانسان اذا خلا واسع ثم هو يفضى الى القحف ولا ينكر في قدر اجسام المتقدمين ان يكون في الحجاج والقحف ما ذكر * وأما الوجه الثالث الذي يقع فيه فساد الحديث * فأخبار متقدمة كان الناس في الجاهلية يروونها تشبه أحاديث الخرافة كقولهم ان الضب كان يهوديا عاقا فسخره الله تعالى ضبا ولذلك قال الناس أعق من ضب — ولم تقل العرب أعق

(١) الحجاج بفتح الحاء المهملة وكسر هاء وتخفيف الجيم الجانب وعظم ينبت عليه الحاجب كما في القاموس والمراد هنا المعنى الثاني أخذا من القحف الآتي فانه بالكسر العظم فوق الدماغ وما انطلق من الجمجمة فإن (٢) بكسر الجيم جمع جرو بالتثنية وهو صغير كل شيء كما في القاموس كتبه مصححه

من ضب لهذه العلة وإنما قالوا ذلك لأنه يأكل حسوله^(١)
إذا جاع قال الشاعر

* أكلتَ بنيك أكلَ الضب حتى *

* تركتَ بنيك ليس لهم عديدُ *

وكقولهم في المدهد إن أمه ماتت قدفنها في
رأسه فلذلك أنثت ربحه—وقد ذكر هذا أمية بن أبي
الصلت فقال *

* غيم وظلما وفضل سحابة *

* إيام كفن واستراد المدهد *

* بينى القرار لأمه ليحبها *

* فبنى عليها في قفاه يمهد *

* فيزال يدالج مامشى بجزاة *

* منها وما اختلف الحديث^(٢) السند *

(١) جمع حسل بالكسر وهو ولد الضب حين يخرج من بيضته

كما في القاموس (٢) في نسختين الحديد فليحرر معناه

وكقولهم في الديك والغراب انهما كانا متتادمين فلما
نفد شراهما رهن الغراب الديك عند الحمار ومضى فلم
يرجع اليه وبقي الديك عند الحمار حارسا قال أمية بن أبي
الصلت *

بأية قام ينطق كل شيء * وخان أمانه الديك الغراب
وكقولهم في السنور انها عطسة الاسد وفي الخنزير انه
عطسة الفيل وفي الاربيانة^(١) انها خياطة كانت تسرق الخيوط
فسمخت وان الجري^(٢) كان يهوديا فسخ * وحديث عوج
عندنا من هذه الاحاديث والمعجب ان عوجا هذا كان في زمن
موسى صلى الله عليه وسلم عندهم وله هذا الطول المعجب
وفرعون في زمنه وهو ضده في القصر على ما ذكر الحسن *
حدثنا أبو حاتم او رجل عنده قال نا ابو زيد الانصاري
النحوي قال نا عمرو بن عبيد عن الحسن قال ما كان طول

(١) واحد الاربيان بالكسر وهو سمك كاللodon كما في القاموس

(٢) في القاموس الجري كدعي سمك معروف اه

فرعون الاذراعا وكانت لحيته ذراعا *

﴿ قالوا احاديث متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن همام عن زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن فن كتب عني شيئاً فليمحـ ثم رويتم عن ابن جريح عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال قلت يا رسول الله اُقيدُ العلم قال نعم قيل وما تقييده قال كتابتهـ ورويتم عن حماد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اكتب كل ما أسمع منك قال نعم قلت في الرضا والغضب قال نعم فاقى لا اقول في ذلك كله الا الحقـ قالوا وهذا تناقض واختلاف *

﴿ قال ابو محمد ﴾ ونحن نقول ان في هذا معنيين ﴿ واحد هما ﴾ ان يكون من منسوخ السنة بالسنة كأنه نهى في اول الامر عن ان يكتب قولهـ ثم رأى بعدُ لما علم ان السنن تكثرت ونفوت الحفظ ان تكتب وتعيد ﴿ والمعنى الآخر ﴾ ان يكون خص

بهذا عبد الله بن عمرو لانه كان قارئاً للكتب المتقدمة ويكتب بالسرانية والعربية وكان غيره من الصحابة أميين لا يكتب منهم الا الواحد والاثنان واذا كتب لم يتقن ولم يصب التهجي فلما خشي عليهم الغلط فيما يكتبون نهامهم ولما أمن على عبد الله ابن عمرو ذلك أذن له *

* (قال أبو محمد) حدثنا اسحق بن راهويه قال ناوهب ابن جرير عن ابيه عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عمرو ابن تغلب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أشرط الساعة ان يفيض المال ويظهر القلم ويفشو التجار قال عمرو إن كنا لنلتبس في الحواء^(١) العظيم الكاتب ويبيع الرجل البيع فيقول حتى أستأمر تاجر بني فلان *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن حماد بن

(١) في القاموس في فصل الحاء المهملة من باب الواو والياء الحواء ككتاب والمحوى كالملئ جماعة البيوت المتدانية اه وقال في النهاية الحواء بيوت مجتمعة من الناس على ماء والجمع أخوية ثم قال ومنه الحديث ويطلب في الحواء العظيم الكاتب فما يوجد اه كتبه مصححه

سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
انه قال الحجر الاسود من الجنة وكان اشد يابضا من الثلج
حتى سودته خطايا اهل الشرك - ثم رويتم ان ابن الحنفية سئل
عن الحجر الاسود فقال انما هو من بعض هذه الأودية -
قالوا وهذا اختلاف ﴿ وبعده ﴾ فكيف يجوز ان يُنزل الله
تمالى حجراً من الجنة وهل في الجنة حجارة وإن كانت
الخطايا سودته فقد ينبغي ان يبيض لما أسلم الناس ويعود الى
حاله الاولى *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس بمنكر أن يخالف
ابن الحنفية ابن عباس ويخالف على عمرَ وزيدُ بن ثابت ابن
مسعود في التفسير وفي الاحكام وانما المنكر أن يحكوا عن
النبي صلى الله عليه وسلم خبرين مختلفين من غير تأويل فاما
اختلافهم فيما بينهم فكثير - فمنهم من يعمل على شيء سمي -
ومنهم من يستعمل ظنه - ومنهم من يجتهد رأيه ولذلك اختلفوا
في تأويل القرآن وفي أكثر الاحكام غير ان ابن عباس قال

في الحجر بقول سمعه ولا يجوز غير ذلك لانه يستحيل أن
يقول كان ابيض وهو من الجنة برأى نفسه - وانما الظان ابن
الجنفة لانه رآه بمنزلة غيره من قواعد البيت فقضى عليه بانه
أخذ من حيث اخذت * والاخبار المقتوية لقول ابن عباس في
الحجر وأنه من الجنة كثيرة ﴿ ومنها ﴾ انه يأتي يوم القيامة وله
لسان وشفتان يشهد لمن استله بحق ﴿ ومنها ﴾ انه يمين الله
عز وجل في الارض يصافع بها من شاء من خلقه وقد تقدم
ذكر هذا ﴿ ومنها ﴾ ما ذكره وهب بن منبه فانه قال كان
لؤلؤة بيضاء فسوده المشركون *

* واما قولهم هل في الجنة حجارة فوالذي انكروه
من ان يكون في الجنة حجارة وفيها الياقوت وهو حجر
والزُّمُرُّد حجر والذهب والفضة من الحجارة - وما الذي
انكروه من تفضيل الله تعالى حجرا حتى ثم واستلم والله
تعالى يستعبد عباده بما شاء من العمل والقول ويفضل بعض
ما خلق على بعض - فليلة القدر خير من ألف شهر ليست فيها

على ما ذهبوا اليه - وأى مال كان لـ زكريا عليه السلام يضمن به
 عن عصيته حتى يسأل الله تعالى أن يهب له ولدا يرثه لقد جلّ
 هذا المال إذا وعظم عنده قدره ونافس عليه منافسة أبناء الدنيا
 الذين لها يعملون ولها يكدهون - وإنما كان زكريا بن
 آذن نجارا وكان حبرا كذلك قال وهب بن منبه * وكلا هذين
 الأمرين يدل على أنه لا مال له * وكذلك المشهور عن يحيى
 وعيسى عليهما السلام أنه لم يكن لهما أموال ولا منازل بأويان
 إليها وإنما كانا سياحين في الأرض * ومن الدليل أيضا على أن
 يحيى لم يرثه مالا أن يحيى عليه السلام دخل بيت المقدس وهو
 غلام صغير فكان يخدم فيه ثم اشتد خوفه فساح ولزم أطراف
 الجبال وغيرها والشعاب ^(١)

* [قال أبو محمد] وبلغني عن الليث بن سعد عن ابن لهيعة
 عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال دخل يحيى بن

(١) الفيران بكسر الفين المعجمة جمع فار وهو ما يفتح في الجبل شبه
 المغارة * والشعاب بالكسر جمع شعب بالفتح وهو الجبل كتبه مصححه

زكريا بيت المقدس وهو ابن ثمانى حجج فنظر الى عباد بيت
المقدس قد لبسوا من مدارع الشعر وبرانس الصوف ونظر
الى متعبدتهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوها
الى حنايا بيت المقدس فباله ذلك ورجع الى ابويه فربصبيان يلعبون
فقالوا يا يحيى هلم فلنلعب قال اتى لم اخلق للعب فذلك قوله
تعالى (وآتيناه الحكم صبيا) فأتى ابويه فسألها ان يدرّاه
الشعر ففعلّا ثم رجع الى بيت المقدس فكان يخدم فيه نهارا
ويسبح فيه ليلا حتى أتت له خمس عشرة حجة وأناه الخوف
فساح ولزم أطراف الارض^(١) وغير ان الشباب وخرج أبواه
في طلبه فوجداه حين نزلا من جبال البثنية^(٢) على بحيرة الاردن
وقد قعد على شفير البحيرة وأثقع قدميه في الماء وقد كاد
العطش يذبحه وهو يقول وعزتك لا أذوق بارد الشراب
حتى اعلم اين مكاني منك فساله أبواه ان يأكل قرصا من

(١) في نسخة أطراف الجبال (٢) كذا بثلاثة أصول بموحدة ثم
نون ثم ياء مشاة من تحت غفقه كتبه مصححه

الشعير كان معها ويشرب من ذلك الماء فقبل ذلك وكفر عن
 يمينه فمدح بالبر قال الله تعالى (وبرأ بوالديه ولم يكن جباراً
 عصياً) ورده أبواه الى بيت المقدس فكان اذا قام في صلاته
 بكى وبكى زكريا لبكائه حتى ينفى عليه فلم يزل كذلك حتى
 خرفت دموعه فلم خديه فقالت له أمه يا يحيى لو أذنت لى
 لا اتخذت لك لبدا يوارى هذا الخرق قال انت وذاك فعمدت
 الى قطعتى لبود فألصقتهما على خديه فكان اذا بكى استنقعت
 دموعه فى القطعتين فتقوم امه فتعصرهما فكان اذا نظر الى
 دموعه تجري على ذراعى أمه قال اللهم هذه دموعى وهذه
 اى وانا عبدك وانت الرحمن - فإى مال على ما تسمع ورثه يحيى
 واى مال ورثه زكريا وانما كانت نجارا وحبرا وقد قال ابن
 عباس فى رواية ابى صالح عنه فى قوله جل وعز (هبلى من
 لذلك وليا يرثنى) اى يرثنى الجبورة وكان حبرا (ويرث من
 آل يعقوب) اى يرث الملك وكان من ولد داود من سبط
 يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام فاجابه

الله جل وعز الى وراثة الجبورة ولم يجبه الى وراثة الملك وكان
 زكريا عليه السلام كره ان يرثه ذلك عصيته وأحب ان يهب
 الله تعالى له ولدا يقوم مقامه ويرثه علمه قال الله جل وعز
 (وزكريا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا وانت خير الوارثين
 فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) *

وأما قوله (وورث سليمان داود) فانه أراد ورثه^(١) الملك
 والنبوة والعلم وكلاهما كان نبيا وملكا - والملك السلطان
 والحكم والسياسة لا المال - ولو كان أراد وراثة ماله
 ما كان في الخبر فائدة لان الناس يعلمون ان الابناء يرثون
 الآباء اموالهم ولا يعلمون ان كل ابن يقوم^(٢) مقام أبيه في العلم
 والملك والنبوة * ومن الدليل ايضا على ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يورث أنه كان لا يرث بعد از اوحى الله تعالى اليه
 وانما كانت وراثته ابويه قبل الوحي *

• (قال أبو محمد) حدثنا زيد بن أخطم الطائي قال ثنا عبد الله

(١) في نسختين وراثة الملك (٢) في نسخة يقام

ابن داود ان أم ايمن مما ورثه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 امه وشقران مما ورثه عن أبيه وكيف يأكل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم التراث وهو يسمع الله جل وعز ينم قوما فقال
 (كلا بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين
 وتأكلون التراث أكلا لما ويحبون المال حبا جما) * حدثنا اسحق
 ابن راهويه قال نا وكيع قال نا مسعر عن عبد الرحمن بن الاصبهاني
 عن مجاهد بن وردان عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضی الله
 عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى في ميراث مولى
 له وقع من نخلة فسأل هل ترك ولدا قالوا لا قال فهل ترك
 حميا قالوا لا قال فأعطوه رجلا من اهل قريته * كانه تنزه صلى
 الله عليه وسلم عن أكل ميراثه فأثر به رجلا من اهل قريته
 * وأما منازعة فاطمة ابا بكر رضي الله عنهما في ميراث
 النبي صلى الله عليه وسلم فليس بمنكر لانها لم تعلم ما قاله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وظنت انها ترثه كما يرث
 الاولاد آباءهم فلما أخبرها بقوله كفت - وكيف يسوغ لاحد

ان يظن بابي بكر رضى الله عنه انه منع فاطمة حقها من ميراث
 ابيها وهو يعطى الأحمر والأسود حقوقهم وما معناه^(١) في دفعها
 عنه وهو لم يأخذ لنفسه ولا لولده ولا لاحد من عشيرته
 وانما أجراه مجرى الصدقة وكان دفع الحق الى اهله اولى به
 وكيف يركب مثل هذا ويستحل من فاطمة رضى الله عنها
 وهو يرد الى المسلمين ما بقى فى يديه من اموالهم مذولى
 وانما أخذه على جهة الاجرة فجعل قيامه لهم صدقة عليهم * وقال
 لعائشة رضى الله عنها انظرى يا بنية فما زاد فى مال ابى بكر مذ
 ولى هذا الامر فردّيه على المسلمين فوالله ما تلتنا من اموالهم الا
 ما اكلنا فى بطوننا من جريش^(٢) طعامهم ولبسنا على ظهورنا من
 خشن ثيابهم فنظرت فاذا بكرٌ وجرد قطيفة لا تساوى خمسة
 دراهم وحشية^(٣) فلما جاء به الرسول الى عمر رضى الله عنه قال
 رحم الله أبا بكر لقد كلف من بعده تعباً ولو كان ما فعله

(١) اى ما مقصوده (٢) الجريش الثوب لم ينعم دقة كما فى القاموس

(٣) الحبشية من الابل الشديدة السواد وتضم اه قاموس

أبو بكر من هذا الامر ظلما لفاطمة رضي الله عنها لرده على
رضي الله عنه حين ولي على ولدها *

* واما غصامة علي والعباس الى أبي بكر رضي الله عنهم في
ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس يصح لي معناه
وكيف يتخاصمان في شيء لم يدفع اليهما او يتحاقان شيئا قد
منعه وكلاهما لا يخفى عليه انهما اذا ورثا كان بعد ثمن نسائه
للي من حق فاطمة رضي الله عنها النصف والعباس رضي الله
عنه النصف ^(١) مع فاطمة ففي أي شيء اختصا وانما كان
الوجه في هذا ان يخصا ابا بكر وقد اختصا الى عمر رضي
الله عنه لما ولاهما القيام بذلك والى عثمان بعد وهذا تنازع له
وجه وسبب رحمة الله عليهم أجمعين *

﴿ قالوا احاديث متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال لا رضاع بعد فصال - وقال انظرن
ما اخوانكن فانما الرضاعة من المجاعة - يريد ما رضعه الصبي

(١) في نسخة بدل قوله النصف مع فاطمة مابقي

فقصمه من الجوع - ثم روتهم عن ابن عينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم على كراهة فقال أَرْضِيعِهِ قَالَتْ أَرْضِيعُهُ وَهُوَ رَجُلٌ كَبِيرٌ فَضَحَكَ - ثُمَّ قَالَ أَلَسْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ رَجُلٌ كَبِيرٌ - وَقُلْتُمْ قَالَ مَالِكٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تَقْتَضِي بَابَ الرِّضَاعِ يَحْرُمُ بَعْدَ الْفَصَالِ حَتَّى مَاتَتْ - تَذْهَبُ إِلَى حَدِيثِ سَالِمٍ * قَالُوا وَهَذَا طَرِيقٌ عِنْدَكُمْ مَرْتَضًى صَحِيحٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يُرَدَّ وَلَا يَدْفَعُ *

* [قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ] وَنَحْنُ نَقُولُ أَنَّ الْحَدِيثَ صَحِيحٌ وَقَدْ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَغَيْرُهَا مِنْ أَزْوَاجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ كَانَ لِسَالِمٍ خَاصَّةٌ غَيْرِ انْهَنٍ لَمْ يَبَيِّنْ مِنْ أَى وَجْهِ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لِسَالِمٍ - وَنَحْنُ نَخْبِرُونَ عَنْ قِصَّةِ أَبِي حَذِيفَةَ وَسَالِمٍ وَالسَّبَبِ بَيْنَهُمَا أَنَّ شَاءَ اللَّهُ * أَمَّا أَبُو حَذِيفَةَ فَهُوَ ابْنُ عَتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ

وكان من مهاجرة الحبشة في المهجرين جميعا - وهناك ولد له محمد بن أبي حذيفة وقيل في خلافة أبي بكر رضى الله عنه يوم اليمامة ولا عقب له * واما سالم مولى ابى حذيفة فانه بذكرى وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبى بكر وكان خيرا فاضلا - ولذلك قال عمر رضى الله عنه عند وفاته لو كان سالم حيا ما تخالجتى فيه الشك يريد تقدمته للصلاة بالناس الى ان يتفق أصحاب الشورى على تقديم رجل منهم ثم قدم صبييا - وكان سالم عبدا لامرأة ابى حذيفة من الانصار واختلفوا فى اسمها فقال بعضهم هى سلمى من بنى خثمة وقال آخرون هى ثبثة^(١)

(١) بهامش المصحف مائه قوله ثبثة بثلاثة ثم موحدة فباء تحنية فتنة فوقية كجهينة هذا هو الصواب ولا شك فيه وشاهدته فى أصل الحافظ أبى بكر الخطيب بثبثة أوله باء موحدة بملها تاء مثناة وباء ونون * وقد كتب الحافظ أبو الفضل بن ناصر بخطه ماصورته قال ابن ناصر البغدادي كذا وقع فى الرواية بثبثة وهو خطأ وتصحيف والصواب ثبثة بالثاء المعجمة بثلاث ثم باء معجمة بواحدة وبعدها ياء معجمة من تحتها بائتين ثم تاء معجمة من فوقها بائتين * ذكر ذلك

وكلهم جمع على أنها انصارية فأعتقه فتولى أبا حذيفة وتبناه فنسب إليه بالولاء واستشهد سالم يوم اليمامة فورثته المعتقة له لأنه لم يكن له عقب ولا وارث غيرها * وهذا الذي أخبرت به دليل على تقدم أبي حذيفة وسالم في الاسلام وجلالتهما ولطف محلهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ذكرت له سهلة بنت سهيل ما تراه في وجه أبي حذيفة من دخول سالم عليها وكان يدخل على مولاته المعتقة له ويدخل عليها كما يدخل العبد الناشئ في منزل سيده ثم يعتق فيدخل أيضا بالإلف المتقدم والترية وهذا مالا ينكره الناس من مثل سالم ومن هودون سالم لأن الله عز وجل رخص للنساء في دخول من ملكهن عليهن ودخول من لا إربة له في النساء كالشيخ الكبير والطفل والخصي والمحجوب والمخنث وسوى بينهم في ذلك وبين

الدارقطني الحافظ وغيره من العلماء المتقدمين والعجب من أبي بكر الخطيب كيف ذهب عليه هذا وقد قرأ هذا الكتاب مرارا كثيرة وهي معروفة مشهورة كلها بما مشاهير بالحرف كتبه مصححه عن عنه

ذوى المحارم فقال تعالى (ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن أو
 آبائهن أو آباء بعولتهن أو إبنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن
 أو بنى اخوانهن أو بنى اخواتهن أو نسائهن) يعنى المسلمات (أو
 ماملكت أيمانهن) يعنى العبيد (أو التابعين غير أولى الإربة من
 الرجال) يعنى من يتبع الرجل ويكون فى حاشيته كالاجير
 والمولى والحليف واشباه هؤلاء - وليس يخلو سالم من ان يكون
 من التابعين غير أولى الإربة فى النساء ولعله كان كذلك لانه
 لم يعقب أو يكون بما جمعه الله عليه من الورع والديانة
 والفضل وما خصه به حتى رآه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لذلك أهلا لاختوة أبى بكر رضى الله عنه مأمونا عنده
 بعيدا من تفقد النساء وتتبع محاسنهن بالنظر - وقد رخص
 للنساء ان يسفرن عند الحاجة الى مرقتهن للقاضى والشهود
 وصلاح الجيران - ورخص للقواعد من النساء وهن الطاعنات
 فى السن أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة - وقد كان سالم
 يدخل عليها وترى هي الكراهة فى وجه أبى حذيفة ولولا

ان الدخول كان جائزا ما دخل ولكن أبو حذيفة ينهاه
 فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحطها عنده وما أحب
 من اثتلافها ونفى الوحشة عنهما أن يزيل عن أبي حذيفة هذه
 الكراهة ويطيب نفسه بدخوله فقال لها أرضعيه ولم يرد
 ضمي نديك في فيه كما يفعل بالاطفال ولكن اراد احلبي
 له من لبنك شيأ ثم ادفعيه اليه ليشربه - ليس يجوز غير هذا
 لانه لا يحل لسالم ان ينظر الى نديها الى ان يقع الرضاع
 فكيف يبيع له ما لا يحل له وما لا يؤمن معه من الشهوة * وما
 يدل على هذا التأويل ايضا انها قالت يا رسول الله أرضعنه
 وهو كبير فضحك وقال أأست اعلم انه كبير - وضحكه في
 هذا الموضع دليل على انه تلفظ بهذا الرضاع لما أراد من
 الاثتلاف ونفى الوحشة من غير ان يكون دخول سالم كان
 حراما أو يكون هذا الرضاع احل شيأ كان محظورا أو صار
 سالم لها به ابنا * ومثل هذا من تلفظه صلى الله عليه وسلم مارواه
 عبد الواحد بن زياد عن عاصم الأحول عن الحسن أن رجلا

أنا رجل قد قتل حبيبا له فقال له أناخذ الدية قال لا قال أفتعفو
قال لا قال فاذهب - فاقتله قال فلما جاوز به الرجل قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن قتله فهو مثله نجبر الرجل بما قال فتركه فولى
وهو يجر نسيئة^(١) في عنقه - ولم يرد أنه مثله في المأثم واستجاب
النار إن قتله - وكيف يريد هذا وقد أباح الله قتله بالتقصاص
ولكنه كره له أن يقتص وأحب له العفو فأوهمه أنه إن قتله
كان مثله في المأثم ليعفو عنه وكان مراده أنه يقتل نفسا كما
قتل الاول نفسا فهذا قاتل وذلك قاتل فقد استويا في قاتل
وقاتل الا ان الاول ظالم والآخر مقتص *

• قالوا حديث يدفعه^(٢) الكتاب وحجة العقل • قالوا
رويت عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابى بكر عن عمرة
عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لقد نزلت آية الرجم ورضاع
الكبير عشر فكانت في صحيفة تحت سريري عند وفاة رسول

(١) فى القاموس النسخ بالكسر سير يسج عريضا على هيئة أتنه
البحال تشد به الرخال والقطعة منه نسعة اه (٢) فى نسعة يبطله

الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن^(١) للحى
فأكلت تلك الصحيفة - قالوا وهذا خلاف قول الله تبارك
وتعالى (وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا
من خلفه) فكيف يكون عزيزا وقد أكلته شاة وأبطلت
فرضه وأسقطت حجته - وأى احد يعجز عن ابطاله والشاة
تبطله - وكيف قال (اليوم اكملت لكم دينكم) وقد ارسل
عليه ما يأكله وكيف عرض الوحي لا كل شاة ولم يأمر
بأحرازه وصونه ولم أنزله وهو لا يريد العمل به *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الذى عجبا منه كله
ليس فيه عجب ولا فى شئ مما استفظعوا منه فظاعة فان كان
العجب من الصحيفة فان الصحف فى عصر رسول الله صلى
الله عليه وسلم أعلى ما كتب فيه القرآن لانهم كانوا يكتبونه

(١) فى المصباح دجن بالمكان دجنا من باب قتل ودجونا أقام به
وأدجن بالالف مثله ومنه قيل لما يألف البيوت من الشاء والحمام
ونحوه داجن وقد قيل داجة اه

في الجريد والحجارة والخزف وأشباه هذا - قال زيد بن ثابت
امرني ابو بكر رضى الله عنه يجمعه فجعلت أتتبعه من الرِّقَاع
والعُسْبُ والِإِخَاف - والعُسْبُ جمع عُسْبِ النخل - والِإِخَاف
حجارة رفاق واحدها خلفة - وقال الزهري قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم والقرآن في العُسْبُ والقَضْمُ والكرانيف
والقَضْمُ جمع قَضِم وهي الجلود - والكرانيف اصول السَّعَفِ
التلاظ واحدها كرنافة وكان القرآن متفرقا عند المسلمين ولم
يكن عندهم كتاب ولا آلات - - يدلك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يكتب الى ملوك الارض في أكارع الاديم *
وان كان العجب من وضعه تحت السرير فان القوم لم يكونوا
ملوكا فتكون لهم الخزائن والاقفال وصناديق الآبنوس
والساج وكانوا اذا ارادوا إحراز شيء او صونه وضعوه تحت
السرير ليأمنوا عليه من الوطء وعبث الصبي والبهيمة - وكيف
يحرز من لم يكن في منزله حرز ولا قفل ولا خزانة الا بما
يمكنه ويبلغه وجده ومع الثبوة الثقل والبداذة - - كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يرفع ثوبه ويخصف نعله ويصلح خفه
ويعمن أهله ويأكل بالارض ويقول انما انا عبد آكل كما يأكل
العبد - وعلى ذلك كانت الانبياء عليهم السلام - وكان سليمان
عليه السلام وقد آتاه الله من الملك ما لم يؤت أحدا قبله ولا بعده
يلبس الصوف ويأكل خبز الشمير ويطعم الناس صنوف
الطعام - وكلم الله موسى عليه السلام وعليه مدرعة من شعر أو
صوف وفي رجليه نعلان من جلد حمار ميت ف قيل له اخلع
نعليك إنك بالواد المقدس طوى - وكان يحيى عليه السلام
يحتبل بحبل من ليف * وهذا أكثر من أن نحصى وأشهر
من أن نطيل الكتاب به * وان كان العجب من الشاة فان
الشاة أفضل الانعام وقرأت في مناجاة عزيز ربه أنه قال اللهم
انك اخترت من الانعام الضائنة ^(١) ومن الطير الحمامة ومن

(١) قال في المصباح الضان ذوات الصوف من الغنم الواحدة ضائنة
والذكر ضان اه وقال في القاموس الضان خلاف الماعز من الغنم الجمع
ضان وبحرك وكأثير وهي ضائنة الجمع ضوان اه كتبه مصححه

النبات الحيلة^(١) "ومن البيوت بكّة وأيلياء ومن أيلياء بيت المقدس *
وروى وكيع عن الاسود بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله دابة اكرم عليه
من النعجة . فليعجب من اكل الشاة تلك الصحيفة - وهذا الفأر
شرحشرات الارض يقرض المصاحف ويبول عليها وهذا الثّ
يأكلها ولو كانت النار أحرقت الصحيفة أو ذهب بها المنافقون
كان المعجب منهم أقل - . والله تعالى يبطل الشيء اذا أراد ابطاله
بالضعيف والقوى فقد أهلك قوما بالذر كما أهلك قوما
بالطوفان وعذب قوما بالصفادع كما عذب آخرين بالحجارة
وأهلك نمرود ببغوضة وغرق اليمين بغارة *

واما قولهم كيف يكمل الدين وقد أرسل عليه ما أبطله فان
هذه الآية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع حين

(١) في القاموس الحيلة بالضم الكرم أو أصل من أصوله وبحرك
ونمر السمل والسيال والسر أو نمر المضاء عامة الجمع كقفل وصرده
وضرب من الحلى وقلة اه

أعز الله تعالى الاسلام واذل الشرك وأخرج المشركين عن مكة فلم يحج في تلك السنة الا مؤمن وبهذا اكمل الله تعالى الدين واتم النعمة على المسلمين فصار كمال الدين ههنا عزه وظهوره وذل الشرك ودروسه لا تكامل الفرائض والسنن لانها لم تنزل تنزل الى ان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا قال الشامي في هذه الآية * ويجوز ان يكون الا كمال للدين برفع النسخ عنه بعد هذا الوقت * واما ابطاله اياه فانه يجوز ان يكون أنزله قرآنًا ثم أبطل تلاوته وأبقى العمل به كما قال عمر رضي الله عنه في آية الرجم وكما قال غيره في اشياء كانت من القرآن قبل ان يجمع بين اللوحين فذهبت واذا جاز ان يبطل العمل به وتبقى تلاوته جاز ان تبطل تلاوته ويبقى العمل به * ويجوز ان يكون أنزله وحيا اليه كما كان تنزل عليه اشياء من أمور الدين ولا يكون ذلك قرآنًا كتحريم نكاح العمة على بنت أخيها واختالة على بنت أخيها والقطع في ربع دينار ولا قود على والد ولا على سيد ولا ميراث لقاتل — وكقوله

صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انى خلقت عبادى جميعا
حنفاء - وكقوله يقول الله عز وجل من تقرب الى شبرا
تقربت منه ذراعا واشباه هذا وقد قال عليه السلام أوتيت
الكتاب ومثله معه - يريد ما كان جبريل عليه السلام يأتيه
به من السنن * وقد رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم
الناس بعده وأخذ بذلك الفقهاء *

فأما رضاع الكبير عشرا فتراه غلطاً من محمد بن اسحق
ولأننا من أيضاً ان يكون الرجم الذى ذكر أنه فى هذه الصحيفة
كان باطلا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجم ما عزم بن
مالك وغيره قبل هذا الوقت فكيف ينزل عليه مرة أخرى
ولان مالك بن انس روى هذا الحديث بعينه عن عبد الله بن
أبى بكر عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان فيما
أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن ثم نسخن
بخمسة معلومات يحرم فى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهن مما يقرأ من القرآن - وقد أخذ بهذا الحديث قوم من

الفقهاء منهم الشافعي واسحق وجعلوا الخمس حداً بين ما يحرم وما لا يحرم كما جعلوا القلتين حداً بين ما ينجس من الماء وما لا ينجس - والفاظ حديث مالك خلاف الفاظ حديث محمد بن اسحق - ومالك أثبت عند أصحاب الحديث من محمد بن اسحق (قال أبو محمد) حدثنا أبو حاتم قال نا الأصمعي قال نا معمر^(١) قال قال لي أبي لا تأخذن عن محمد بن اسحق شيئاً فإنه كذاب وقد كان يروى عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير وهي امرأة هشام بن عمرو فبلغ ذلك هشاماً فأنكره وقال أهو كان يدخل على امرأتى أم أنا *

واما قول الله تبارك وتعالى (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) فإنه تعالى لم يرد بالباطل أن المصاحف لا يصيبها ما يصيب سائر الأعلاق والعروض وانما أراد ان الشيطان لا يستطيع ان يدخل فيه ما ليس منه قبل الوحي وبعده *

﴿ قالوا حديث يبطله القرآن وحجة العقل ﴾ قالوا روتهم
 ان يوسف عليه السلام أعطى نصف الحسن والله تعالى يقول
 (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين)
 ولا يجوز ان يباع من اعطى نصف الحسن بثمن بخس وبدراهم
 تعد من قلها ولا ان يكون المشتري له مع قلة هذا الثمن أيضا
 زاهدا فيه - ويقول في رجوع اخوته اليه مرة بعد مرة إنه
 عرفهم وهم له منكرون وكيف ينكر من أعطى نصف
 الحسن ولم يجعل له في العالم نظير وهم كانوا بان يعرفوه
 وينكرهم هو أولى •

• [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الناس يذهبون في
 نصف الحسن الذي أعطيه يوسف عليه السلام الى ان الله
 سبحانه أعطاه نصف الحسن واعطى العباد أجمعين النصف
 الآخر وفرقه بينهم وهذا غلط بين لا يخفى على من تدبره
 اذا فهم ما قلناه • والذي عندي في ذلك أن الله تبارك وتعالى جعل
 للحسن غاية وحدا وجعله لمن شاء من خلقه إما للملائكة

او للهور العين فجعل ليوسف عليه السلام نصف ذلك الحسن
ونصف ذلك الكمال وقد يجوز ان يكون جعل لغيره ثلثه
ولا آخر ربه ولا آخر عشره ويجوز ان لا يجعل لا آخر منه
شيأ. وكذلك لو قال قائل انه اعطي نصف الشجاعة لم يجز ان
يكون اعطي نصفها وجعل للخلق كلهم النصف الآخر ولو
كان هذا هو المعنى لوجب ان يكون الذي اعطي نصف
الشجاعة يقاوم العباد جميعا وحده ولكن معناه ان للشجاعة
حدا يعلمه الله تعالى ويجعله لمن شاء من خلقه ويمطي غيره
النصف من ذلك ويمطي لا آخر الثلث او الربع او العشر وما
أشبه ذلك •

• وأما قولهم كيف يشترونه بثمن بخس ويكونون أيضا
فيه من الزاهدين وهو بهذه المنزلة من الحسن فان الحسن اذا
كان على مذهبنا اليه لا يتفاوت التفاوت الذي ظنوه ولكنه
يكون مقاربا لما عليه الحسان الوجوه وقد ذكر وهب بن منبه
ان يوسف عليه السلام كان نزع في الحسن الى سارة وهذا

شاهد لما تأولناه في نصف الحسن * فان احتجوا بقول الله تعالى (فلما سمعت بمكرهن أرسلت إليهن وأعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينا وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم) وقالوا لم يقطعن ايديهن حين رأينه ولم يقلن إنه ملك كريم الا لتفاوت حسنه وبدمه مما عليه حسن الناس **﴿ قلنا ﴾** في تأويل الآية أنها لما سمعت بقول النسوة ان امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انا لئراها في ضلال مبين أرادت ان يرينه ^(١) ليعذرنها في الفتنة به فأعتدت لهن متكأ اي طعاما وقد قريء متكأ وهو طعام يقطع بالسكين وقيل في بعض التفسير انه الارجج وفي بعضه الزمور ^(٢) وايا ما

- (١) كذا بنسختين بالتمتة التحتية والراء من الرؤية وفي الدمشقية ان تزينة بالقوية والزاي من الزينة وهو تحريف كتبه مصححه
(٢) قال في القاموس والزمور بالضم طعام من البيض واللحم معرب والامة يقولون بزمورده اه قال شارحه قال شيخنا وفي كتب

كان فانه لا يؤكل حتى يقطع واصل المتك والبتك واحد وهو
القطع والميم تبدل من الباء كثيرا وتبدل الباء منها لتقارب
المخرجين ثم قالت ليوسف اخرج عليهن فلما رأيته أ كبرنه
اي أعظمن أمره وأجللته ووقع في قلوبهن مثل الذي وقع في
قلبها من محبته فهتن وتحيرون وأدمن النظر اليه حتى حززن
أيديهن بتلك السكاكين التي كن يقطعن بها طعامهن وقلن ما
هذا بشرا ان هذا الاملك كريم - ولم يردن بهذا القول أنه
ليس من البشر على الحقيقة وانه من الملائكة على الحقيقة وانما
قلنه على التشبيه كما يقول القائل في رجل يصفه بالجمال ما هو
الا الشمس وما هو الا القمر وفي آخر يصفه بالشجاعة ما هو
الا الاسد - وكيف يردن انه ليس من الناس وانه من الملائكة
وهن يردن منه مثل الذي أرادت امرأة العزيز وشرن بمحبسه
والملائكة لا تطأ النساء ولا تجلس في السجون وليس بمجيب

الادب هو طعام يقال له لقمة القاضي ولقمة الخليفة ويسمى بخراسان
نواله ويسمى زجس المائنة وميسر ومهنا

أن يقطعن أيديهن إذا رأين وجها حسنا رائعا مع المحبة والشهوة
وان يتحيرن ويبهتن فقد يصيب الناس مثل ذلك واكثر منه *

قال عمرو بن حزام *

واني لتعروني لذكر الشروعة لها بين جلدي والعظام ديب
وما هو الا ان اراها فجاءة فاهت حتى ما اكاد اجيب
وأصرف^(١) عن رأي الذي كنت ارتئي

وأنسى الذي عدت حين تغيب

وقد جن قيس بن الملوّح المعروف بالجنون وذهب عقله
وهام مع الوحش وكان لا يفهم شيئا الا أن تذكر ليلى وقال *

أيأويح من أمسى تجلس^(٢) عقله * فأصبح مذهوبا به كل مذهب

(١) قوله وأصرف البيت أنشده الشرف المرتضى في أماليه هكذا
وأصرف عن داري الذي كنت عارفا * ويعزب عني علمه وتغيب
(وبعده)

ويضر قلبي غيرها ويعينها * على فالي في الفؤاد نصيب
(٢) بضم التاء والخاء المعجمة مجهول تخلسه أي استلبه كتبه مصححه
اسماعيل الخطيب الاسعدي .

إذا ذكرت ليلى عقلت وراجعت *

* روائع عقلي ^(١) من هوى متشعب *

ولما خرج به أبوه إلى مكة ليعوذ بالبيت ويستشفى له به

سمع بني قاتل يقول يا ليلى نخر مغشيا عليه فلما أفاق قال *

وداع دعا إذ نحن بالخيف من منى *

* فهبج أحزان الفؤاد وما يدري *

* دعا باسم ليلى غيرها فكأنما *

* أطار بليلى طائرا كان في صدرى *

وقد مات بالوجد أقوام منهم عروة بن حزام والنهدى

عبد الله بن عجلان *

* (قال أبو محمد) حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن

قريب قال حدثني عمي الأصمعي قال عبد الله بن عجلان من

عشاق العرب المشهورين الذين ماتوا عشقا وقد ذكره بعض

الشعراء فقال *

* ان مت من الحب فقد مات ابن عجلان *

وحدثنا أبو حاتم قال نا الاصمعي عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن أيوب عن محمد بن سيرين قال قال عبد الله بن عجلان صاحب هند *

* ألا ان هنداً أصبحت منك محرماً^(١) *

* وأصبحت من أدنى حوتها حمماً^(٢) *

(١) أى حراماً قال في المصباح المحرم ذات الرحم في القرابة التي لا يحل تزوجها • يقال ذو رحم محرم قال الشاعر
وجارة البيت أراها محرماً * كما يراها الله الا أنما
* مكارم السي ان تكرماً *

أى أجمعها على محرمة كما خلقها كذلك اه بخنف مالا تعلق لنا به
(٢) قوله وأصبحت من أدنى حوتها حم الحوة مصدر من الحم وهو
أب زوج المرأة أو الواحد من أقارب الزوج أو الزوجة والكلام على
تقدير مضاف أى ذى حوتها أى أحلتها ويظهر واقه أعلم ان هنداً
تزوجت بقرب هذا الشاعر فهو يقول خطاباً لنفسه تحسراً وتأسفاً
انك قد أصبحت اليوم حم من أحلتها فلا يتأتى لك ما كنت تمناه من
وصالها فعلى هذا يكون حم بالفتح كمصا ويصح ضبطه بالكسر وهو
ما حى من شئ كما في قول الشاعر

* وأصبحت كالنمود جفن سلاحه *

* يقلب بالكفين قوسا وأسما *

قال ومد بها صوته ثم خرفات * وفيما روى نقلة الاخبار
ان الحارث بن حنزة اليشكري قام بقصيده التي أولها *
* آذنتا بينها أسماء * بين يدي عمرو بن هند ارتجالا
وكانت كالخطبة فارتزت العنزة^(١) التي كان يتوكأ ويخطب عليها
في صدره وهو لا يشعر وهذا اعجب من قطعن ايديهن
والسبب الذي قطعن له ايديهن او كد من السبب الذي ارتزت
له العنزة في صدر الحارث بن حنزة *

ونرى حى الأقوام غير محرم * علينا ولا يرى حماتا الذي نحى
فيكون قد جعل نفسه حى لما لان الحى يحفظ ما فيه وهو قد وجب
عليه الآن حفظها والذنب عن ذنارها لكونها تزوجت بقرية * وقوله
وأصبحت كالنمود الخ تأكيد للامتاع منها لان الجفن كالنمود وزنا ومعنى
وقد أسند له القدم مبالغة * وقوله يقلب الى آخره كناية عن الحيرة
فان استعمال القوس والاسهم في محل السيف لا يكون الا مع الحيرة
والله أعلم كتبه مصححه

(١) العنزة بفتحين رميح بين العصا والرخ فيه زج قاله في القاموس

* وأما شراء السيارة له بالثمن البخس وزهدهم فيه مع ذلك فاتهم اشتروها على الأباقي وبالبراءة من العيوب واستخرجوه من جوف بئر قد ألقاه سادته فيها بذنوب كانت منه وجنایات عظام ادعواها وشرطوا عليهم مع ذلك أن يقيدوه وينقلوه إلى أن يأتوا به مصر وفي دون هذه الأمور ما ينحس الثمن ويرهد المشتري * وهذه القصة مذكورة في التوراة *

* وأما قولهم كيف ينكره أخوته مع ما أعطى من الحسن فقد أعلمتك أن الذي أعطيه يوسف عليه السلام وإن كان فوق ما أعطيه أحد من الناس فليس بعيد مما عليه الحسن منهم وأنه وإن كان أعطى نصف الحسن فقد أعطى غيره الثلث والرابع وما قارب النصف وليس يقع في هذا تفاوت شديد وكانوا فارقه طفلاً ورأوه كهلاً ودفعوه أسيراً ضريراً^(١) وألقوه ملكاً كبيراً وفي أقل من هذه المدة واختلاف هذه

(١) في القاموس الضريراً المذهب البصر الجلع أضراؤه والمرضى المزعزعين وهى بهاء وكل ماخالطه ضرر كالضرور اه والمراد هنا غير المنعنى الأول لأن يوسف عليه السلام لم يكن فاقد البصر كما هو معلوم كتبه مصححه

الاحوال تتغير الحلى وتختلف المناظر *

﴿ قالوا حديث يطله النظر ﴾ قالوا رويتم عن شعبة عن محمد بن جعدة عن ابي حازم عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء قالوا وكسب الاماء حلال ولو أن رجلا آجر أمة أو عبده فمعلما لم يكن ما كسبا حراما باجماع الناس فكيف ينهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم *

﴿ قال ابو محمد ﴾ ونحن نقول ان الكسب الذى نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أجر البغاء ^(١) وكان أهل الجاهلية يأمرون إماءهم بالبغاء ويأخذون أجورهن وكان لعبد الله بن جعدة إماء يساعين ^(٢) وهو فى الجاهلية سيدتهم فأنزل الله عز وجل (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن

(١) فى نسخة البغايا (٢) بكسر العين من المساعة وهى الزنا يقال ساءت الامة اذا فحرت وساطها فلان اذا فجر بها * ومنه لاساعة فى الاسلام وحديث عمر أنه أتى فى نساء أواماء ساعين فى الجاهلية فأمر بأولادهن ان يهتوموا على آبائهم ولا يسترقوا وانظر شرحه فى النهاية

تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) ونهى صلى الله عليه وسلم
عن كسب الزمارة^(١) وهي الزاينة يعنى هذه الامة التي
يقتلها^(٢) سيدها *

*(قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال نا أبو بحر قال
نا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال
ثمن الكلب وأجر الزمارة من السحت *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن مالك عن
سالم ابي النضر عن ابن جرهد عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم مر عليه وهو كاشف نكده فقال غطها فان الفخذ
من المورة — ثم رويتم عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن ابي حرملة

(١) بتقديم الزاى على الراء وقيل هى بتقديم الراء على الزاى
من الرمز وهى الاشارة بالعين أو الحاجب أو الشفة والزواى يفعلن
ذلك والاول الوجه * قال ثعلب الزمارة هى البنى الحناء والزمير الغلام
الجميل * وقال الازهرى يحتمل ان يكون أراد المغنية يقال غناء زمير
أى حسن وزمر اذا غنى قاله فى النهاية (٢) أى يكلفها ان تقبل عليه
بضم العين أى تأنيه بالعلة وهى أجرة بغائها اه مصححه

وعن ^(١) عطاء ابن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجما في بيته كاشفا فخذہ فاستأذن أبو بكر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ثم استأذن عمر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ثم استأذن عثمان رضي الله عنه فجلس وسوى ثيابه فلما خرج قالت له عائشة في ذلك فقال ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة قالوا وهذا خلاف الحديث الاول *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولكل واحد من الحديتين موضع فاذا وضع بموضعه زال ما توهموه من الاختلاف أما حديث جرهد فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم صر به وهو كاشف فخذہ على طريق الناس وبين ملئهم فقال عليه السلام له وار ^(٢) فخذك فانها من العورة في هذا الموضع ولم يقل فانها عورة لان العورة غيرها - والعورة

(١) كذا في نسختين بواو المعطف وفي الدمشقية عن بغير واو فليحذر صوابه (٢) أمر من المواراة وهي الستر

صنفان - أحدهما فرج الرجل والمرأة والدُبْرُ منهما وهذا هو عين العورة والذي يجب عليهما أن يستراهما في كل وقت وكل موضع وعلى كل حال والعورة الأخرى ما داناها من الفخذ ومن سراق البطن^(١) وسمي ذلك عورة لاحاطته بالعورة ودنوه منها. وهذه العورة هي التي يجوز للرجل أن يبدئها في الحمام وفي المواضع الخالية وفي منزله وعند نسائه ولا يحسن به أن يظهرها بين الناس وفي جماعاتهم وأسواقهم وليس كل شيء حل للرجل يحسن به أن يظهره في المجمع فإن الأكل على الطريق وفي السوق حلال وهو قبيح ووطء الرجل أمتة حلال ولا يجوز ذلك بحيث تراه الناس والعيون - وكانوا يكرهون الوجس^(٢) وهو أن يطأ الرجل أهله بحيث تحس أهله الأخرى الحركة

(١) في القاموس ومراق البطن مارق منه ولأن جمع مرق أولا واحد لما اه (٢) قال في النهاية الوجس الصوت الخفي وتوجس بالشيء أحسن به فتسمع له * ومنه الحديث أنه نهى عن الوجس - هو أن يجمع الرجل امرأته أو جاريته والأخرى تسمع حسهما * ومنه حديث الحسن وقد سئل عن ذلك فقال كانوا يكرهون الوجس اه

وتسمع الصوت—وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته خاليا فأظهر ثفذه لنسائه ثم دخل عليه من يأنس به فلم يستره فلما صاروا ثلاثة كره باجتماعهم ما كرهه لجره من إبدائه لثفذه بين عوام الناس واستتر منهم *

﴿ قالوا حديث يبطله الإجماع والكتاب ﴾ قالوا رويتم عن الحجاج الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن حجاج بن عمرو الأنصاري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى قال فحدثت ابن عباس وأبا هريرة بذلك فقالا صدق **﴿ قالوا والله والناس على خلاف هذا لانه قال الله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) فلم يجعل له ان يحل دون ان يصل الهدى وينحر عنه ﴾**

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا في الرجل من أهل مكة يُحل بالحج منها

ويطوف ويسعى ثم يكسر أو يبرج أو يمرض فلا يستطيع حضور المواقف أنه يحل في وقته وعليه حج قابل والهدى وكذلك الرجل يقدم مكة معتمرا في أشهر الحج ويقضى عمرته ثم يهل بالحج من مكة ويكسر أو يصيبه امر لا يقدر معه على أن يحضر مع الناس المواقف إنه يحل وعليه حج قابل والهدى - والذين أمرهم الله تعالى إذا حصروا بما استيسر من الهدى وأن لا يخلقوا رؤوسهم حتى يبلغ الهدى محله هم الذين أحصروا قبل أن يدخلوا مكة. وحكم أولئك خلاف حكم أهل مكة والمهلين بالحج منها لأن حكم الذي كسر في الطريق أو عرج فلم يقدر على السفر أو مرض وقد أهل بالحج أن لا يحل إلا باليت. وعليه أن يحج في السنة الثانية والذي كسر بمكة من أهلها أو من المتمتعين مقيم بمكة وعند البيت فيحل وعليه الحج من قابل *

﴿ قالوا حديث يبطله حجة العقل ﴾ قالوا روتهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل كل يمينك فإن

الشيطان يأكل بشماله* قالوا والشيطان روحاني كالملائكة
 فكيف يأكل ويشرب وكيف يكون له يد يتناول بها*
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله جل وعز لم يخلق
 شيئاً الا جعل له ضداً كالنور والظلمة واليباض والسواد والطاعة
 والمعصية والخير والشر والتمام والنقصان واليمين والشمال والعدل
 والظلم وكل ما كان من الخير والتمام والعدل والنبور فهو منسوب
 اليه جل وعز لانه أحبه وامر به وكل ما كان من الشر والنقص
 والظلام فهو منسوب الى الشيطان لانه الداعي الى ذلك والمسؤول
 له وقد جعل الله تعالى في اليمين الكمال والتمام وجعلها للاكل
 والشرب والسلام والبطش - وجعل في الشمال الضعف والنقص
 وجعلها للاستنجاء والاستنثار واماطة الأقدار وجعل طريق
 الجنة ذات اليمين وأهل الجنة أصحاب اليمين وطريق النار ذات
 الشمال وأهل النار أصحاب الشمال وجعل اليمين من اليمين والشؤم
 من اليد الشؤمي وهي الشمال وقالوا فلان ميمون ومشؤم وانما
 ذلك من اليمين والشمال وليس يخلو الشيطان في أكله بشماله من

أحد معنيين اما ان يكون يأكل على حقيقة ويكون ذلك الاكل تشما واسترواحا لا مضغا وبلعا فقد روى ذلك في بعض الحديث وروى أن طعامها الرمة وهي العظام وشرابها الجذف^(١) وهو الرغوة والزبد وليس ينال من ذلك الا الروائح فتقوم لها مقام المضغ والبلع لذوى الجثث ويكون استرواحه من جهة شماله وتكون بذلك مشاركته من لم يسم الله على طعامه أو لم يغسل يده أو وضع طعاما مكشوبا فتذهب بركة الطعام وخيره • واما مشاركته في الاموال فبالانفاق في الحرام وفي الاولاد فبالزنا أو يكون يأكل بشماله على المجاز—يراد أن اكل الانسان

(١) قال في النهاية الجذف بالتحريك نبات يكون باليمن لا يحتاج آكله معه الى شرب ماء وقيل هو كل مالا يغطى من الشراب وغيره ثم قال وقال القتيبي (يعني المؤلف في كتابه في الغرب) أصله من الجذف القطع أراد ما يرمى به عن الشراب من زبد أو رغوة أو قذى كأنه قطع من الشراب فرمى به هكذا حكاه المروزي عنه والذي جاء في صحاح الجوهري أن القطع هو الجذف بالذال المعجمة ولم يذكره في الدال المهملة وأثبتته الازهرى فيهما اهـ كتبه مصححه

بشماله ارادة الشيطان له وتسويله فيقال لمن اكل بشماله هو
 يأكل اكل الشيطان - لا يراد ان الشيطان يأكل وانما يراد
 انه يأكل الاكل الذي يحبه الشيطان كما قيل في الحرمة انها زينة
 الشيطان لا يراد ان الشيطان يلبس الحرمة ويتزين بها وانما يراد
 انها الزينة التي يُخَيَّلُ بها الشيطان * وكذلك روى في الاقتطاع
 وهو ان يلبس العمامة ولا يتلحى بها أنها عمة الشيطان لا يراد
 بذلك ان الشيطان يعمم وانما يراد انها العمة التي يحجبها الشيطان
 ويدعو اليها * وكذلك نقول في قوله للمستحاضة انها ركضة
 الشيطان والركضة الدفعة إنه لا يخلو من أحد معين اما ان
 يكون الشيطان يدفع ذلك العرق فيسيل منه دم الاستحاضة
 ليفسد على المرأة صلاتها بنقض^(١) طهورها - وليس بعجيب
 ان يقدر على اخراج ذلك الدم بدفعته من يجري من ابن آدم
 مجرى الدم او تكون تلك الدفعة من الطبيعة فنسبت^(٢) الى
 الشيطان لانها من الامور التي تفسد الصلاة كما نسب اليه

(١) في نسخة ونقض طهورها (٢) في نسختين فنسب

الاكل بالشمال والعمّة على الرأس دون التلحي والجرّة *
 ﴿ قال أبو محمد ﴾ حدثني زياد بن يحيى قال نا بشر بن المفضل
 عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجرّة من زينة الشيطان والشيطان يحب الجرّة ولهذا كره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المعصر للرجال - قال إبراهيم إني
 لألبس المعصر وأنا أعلم انه زينة الشيطان واتختم الحديد
 وأنا أعلم انه حلقة أهل النار وجعل الحديد حلقة أهل النار وأهل
 النار لا يتحلون بالحلي وانما اراد ان لهم مكان الحلقة السلاسل
 والاغلال والقيود فالحديد حلقتهم - وكان إبراهيم فضل ذلك
 يريد به اخفاء نفسه وستر عمله

﴿ قالوا حديثان مختلفان ﴾ قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لم يتوكل من اکتوى واسترقى - ثم رويتم انه كوى
 أسعد بن زرارة وقال ان كان في شيء مما تدأون به خير فني
 بزغة^(١) حجام او لدعة بنار - قالوا وهذا خلاف الاول *

(١) في النهاية البرغ والتبزغ الشرط بالبرغ وهو الشرط وبزغ دمه أساله اهـ

﴿قال أبو محمد﴾ ونحن نقول إنه ليس هنا خلاف ولكل واحد موضع فاذا وضع به زال الاختلاف - والكي جنسان ﴿أحدهما﴾ كي الصحيح لئلا يعتل كما يفعل كثير من ائم العجم فأنهم يكوون ولدانهم وشبانهم من غير علة بهم - يرون ان ذلك الكي يحفظ لهم الصحة ويدفع عنهم الأسقام ﴿قال أبو محمد﴾ ورأيت بخراسان رجلا من أطباء الترك معظما عندهم يعالج بالكي وأخبرني وترجم ذلك عنه مترجمه انه يشفي بالكي من الحمى والبرسام ^(١) والصفار ^(٢) والسيل ^(٣) والفالج وغير ذلك من الأدواء العظام وأنه يعتمد الى العليل فيشده بالقمط شدا شديدا حتى يضطر العلة الى موضع من الجسد ثم يضع المكيوى على ذلك الموضع فيلذعه به وأنه

(١) في القاموس البرسام بالكسر علة يهنى فيها * يرسم بالضم فهو مبسم اه (٢) الصفار بالضم دود في البطن كما في القاموس (٣) السيل بالكسر والضم وكثيرا ب قرحة تحدث في الرئة اما تعقب ذات الرئة أو ذات الجنب أو زكام ونوازل أو سعال طويل وتلزمها حمى هادية وقد سل بالضم وأسله الله تعالى وهو مسئول اه قاموس

أيضا يكون الصحيح لئلا يسقم فتطول صحته—وكان مع هذا يدعى اشياء من استنزال المطر وانشاء السحاب في غير^(١) وقته واثارة الريح مع أكاذيب كثيرة وحماقات ظاهرة بينة وأصحابه يؤمنون بذلك ويشهدون له على صدق مايقول—وقد امتحناه في بعض ما ادعى فلم يرجع منه الى قليل ولا كثير وكانت العرب تذهب هذا المذهب في جاهليتها وتفعل شبيها بذلك في الابل اذا وقعت النقبه فيها وهو جرب أو المر^(٢) وهو قروح تكون في وجوهها ومشافرها فتعمد الى بعير منها صحيح فتكويه ليبراً منها مابه المر أو النقبه وقد ذكر ذلك النابغة في قوله للنعمان *

* فحملتني ذنب امرئي وتركته *

* كذى المر يُكوى غيره وهو راتع *

(١) في نسختين في غير وقت السحاب والمطر (٢) في القاموس المر والعُر والعُرُ الجرب أو بالفتح الجرب وبالضم قروح في أعناق الفصلاں وداء يعمط منه وبر الابل وقد عرت نمر وتير وعُرت فهي معرورة وتعرعت اه

وهذا هو الامر الذي أبطله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه لم يتوكل من اکتوى لانه ظن ان اکتواءه وإفزاعه الطبيعة بالنار وهو صحيح يدفع عنه قدر الله تعالى ولو توكل عليه وعلم ان لا منجى من قضائه لم يتعالم وهو صحيح ولم يكو موضعا لآلة به ليبرأ الليل *

* وأما الجنس الآخر فكى الجرح اذا نفل^(١) واذا سال دمه فلم يقطع وكى العضو اذا قطع او جسمه^(٢) وكى عروق من سقى بطنه وبدنه * قال ابن احرى ذكر تماجله حين شفى^(٣) *

(١) بكسر الفين المعجمة أي فسد كما فى القاموس والمصباح

(٢) قوله أوجسه كلها بنسختين بأو والحاء والسين المهماتين فاعله عاينها يكون عطفا على كى العضو لكن فيه وقفه من حيث ان الجسم وهو القطع ليس من جنس الكى وفى نسخة جسمه بالجيم ومن غير أو ولعل هذه النسخة هى الصحيحة تأمل واقه أعلم كتبه مصححه

(٣) بشين معجمة فقاء من الشفاء وفى نسختين سقى بجملة فقاء من السقى وهو تحريف ظاهر وكى من أمثال هذا التحريف فى النسخ التى بأيدينا كتبه مصححه

شربت الشكاي^(١) والتددت الدة^(٢)

واقبلت أفواه المروق المسكوايا^(٣)

وهذا هو الكي الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم ان فيه الشفاء—وكوى أسعد بن زرارة لمة كان يجدها في عنقه وليس هذا بمنزلة الاسر الاول ولا يقال لمن يعالج عند نزول

(١) قال في القاموس الشكاي كبارى وقد قنن من دق النبات يشبه الباذورد وليس به نافع من الحيات الدتقة والهاء الوارمة ووجع الانسان اه باقتصار وفي الصحاح الشكاي بنت يتداوى به قال الاخفش هو بالفارسية جرخه وأنشد لعمر بن أحرر الباهلي شربت الشكاي * البيت وفي اللسان قال الأزهرى رأيت بلبادة وهو من أحرار البقول والشكاي شجرة صغيرة ذات شوك قيل هو مثل الحلاوي لا يكاد يفرق بينهما وزهرتها حمراء ، ومنبتها مثل منبت الحلاوي ثم قال وقال أبو حنيفة الشكاي من دق النبات وهي دققة الميدان صغيرة خضراء والناس يتداوون بها قال عمرو بن أحرر الباهلي يذكر تداويه بها وقد شفي بطنه شربت البيت اه كتبه مصححه اسمعيل الخطيب

(٢) التددت معناه ابتلع الادود وهو كصبور ما يصب بالسمط من الدواء في أحد شقي الفم وجمعه ألتة كما في القاموس

(٣) اي جعلت أفواه المروق تلى قبالة المسكوي جمع المسكوة

العمة به لم يتوكل فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتعالج
وقال لكل داء دواء لا على أن الدواء ^(١) شاف لا محالة وإنما
يشرب على رجاء العافية من الله تعالى به إذ كان قد جعل لكل
شيء سبباً - ومثل هذا الرزق قد تضمنه الله عز وجل لعباده
إذ يقول (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) ثم أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بطيابه وبالأكتساب والاحتراف
وقال الله تعالى (كلوا من طيبات ما كسبتم) - ومثله توق
المهالك مع العلم بأن التوق لا يدفع ما قدره الله جل وعز وحفظ
المال في الخزائن وبالأقفال مع العلم بأنه لا ضيعة على ما حفظه
الله سبحانه ولا حفظ لما أتلفه الله تعالى - ومثل هذا كثير مما
يجب علينا أن لا ننظر فيه إلى المغيب عنا ولا نستعمل فيه الحزم
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعقل وتوكل وقال لرجل
سمعه يقول حسبي الله أبلى عذراً ^(٢) فإذا أعجزك أمر فقل حسبي

(١) في نسختين لا على الإيمان بأن الدواء (٢) في القاموس أبلاه
عنرا أداه إليه قبله اه وفي النهاية وفي حديث بز الوالدين أبلى الله

الله * ومما يشبه الكي في حالته الترياق^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت ترياقا أو تعلقت تميمة أو قلت الشعر من قسي - وكانت العرب تسمع بالترياق الاكبر وانه يكون في خزائن ملوك فارس والروم وانه من أنفع الادوية وأصلحها لعظام الأعداء فقضت عليه بانه شفاء لا محالة فكنوا به عن كل تقع وقضوا بانه يدفع المنية حيناً ويزيد في العمر ويلي العاهات * قال الشاعر يصف خمر^(٢) *

تعالى عن راق برها أي أعطه وأبلغ العنرفها اليه المعنى أحسن فيما ينك وبين الله تعالى يبرك أيها اه وعلى قياس هذا قال هنا المعنى ان هذا القائل أعطى العنرف من نفسه وأحسن فيما بينه وبين ربه كنه مصححه (١) الترياق بالكسر دواء مركب اخترعه ماغنيس وتممه أندرو ماخس القديم بزيادة لحوم الافاعي فيه وبها كل الغرض وهو مسميه بهذا لانه نافع من لدغ الهوام السبية وهي باليونانية ترياق نافع من الادوية المشروبة السبية وهي باليونانية قاء أممودة ثم خفف وعرب وهو طفل الى ستة أشهر ثم مترعرع الى عشرين سنة في البلاد الحارة وعشرين في غيرها ثم يقف عشرا فيها وعشرين في غيرها ثم يموت ويصير كبعض المياجين اه قاموس (٢) قال في القاموس الدرياق والدرياقه بكسرهما وفتحان الترياق والخر اه

سقتني بصبياء دريانه * متى ما تلين عظامي تان
فكنى عن الشفاء بالدرياق كانه قال سقتني بخمر شفاء
من كل داء كأنها درياق وشبه التشبيون ريق النساء بالدرياق
يريدون انه شفاء من الوجد كالدرياق * ومما يدل على هذا انه
قرن شرب الدرياق بتعليق التمام والتمائم خرز رقطة كانت
الجاهلية تجعلها في العنق والمضد تسترقى بها وتظن انها تدفع
عن المرء الماهات وتمد في العمر قال الشاعر *
اذا مات لم تفلح مزيته بدمه فتوطي عليه يا مزين التامنا
يقول علق عليه هذا الخرز لتقيه المنية—وقال عروة بن
حزام *

جملت لعراف اليمامة حكمة * وعراف نجد^(١) إن لها شفياني
فما تركا من رقية يعلمانها * ولا سلوة الا بها سقياني
ققالا شفاك الله والله ما لنا * بما حملت منك الضلوع يدان
والسلوة حصاة كانوا يقولون ان العاشق اذا سقى الماء

(١) كذا في نسخة وفي نسختين وعراف حبر

الذي تكون فيه سلاً وذهب عنه ما هو به فهذا هو الترياق الذي
كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نوى فيه هذه النية
وذهب به هذا المذهب فلما من شربه وهو عنده بمنزلة غيره
من الدواء يؤمل نفعه ويخاف ضره ويستشفى الله تعالى به
فلا بأس عليه إذا لم يكن في الترياق لحوم الحيات فإن ابن
سيرين كان يكرهه إذا كانت فيه الحمة يعني السم الذي يكون
في لحومها ومما يشبه ذلك الرقي يكره منها ما كان بغير اللسان
العربي وبغير أسماء الله تعالى وذكره وكلامه في كتبه وإن
يمنتد أنها نافعة لا محالة وإياها أراد بقوله ما توكل من استرقى
ولا يكره ما كان من التعوذ بالقرآن وبأسماء الله جل وعز
ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من صحابته رقي
قوماً بالقرآن وأخذ على ذلك أجراً من أخذ أجراً برقية باطل^(١)
فقد أخذت برقية حق *

﴿ قالوا حديثان متناقضان في شرب الماء ﴾ قالوا رويتم

(١) كلما بنسختين ومثلها في النهاية وفي نسخة برقية باطلة

عن ابن المبارك عن معمر عن قتادة عن أنس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرب الرجل قائماً قلت فلا كل قال الا كل أشد منه - ثم رويتم عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشرب وهو قائم * وهذا نقض لذلك *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس ههنا تناقض لانه في الحديث الاول نهى أن يشرب الرجل أو يأكل ماشياً - يريد أن يكون شربه وأكله على طمأنينة وإن لا يشرب إذا كان مستمجلاً في سفر أو حاجة وهو يشى فيناله من ذلك شَرَق أو تمقد من الماء في صدره - والعرب تقول قم في حاجتنا لا يريدون أن يقوم حسب وإنما يريدون امش في حاجتنا اسع في حاجتنا - ومن ذلك قول الاعشى *

يقوم على الوغم^(١) في قومه فيمفؤ اذا شاء أو ينقم

(١) الوغم له جملة معان ذكرها في القاموس والمناسب منها هنا

الثرة وهي الذحل : وهو التارك فيه

يريد بقوله يقوم على الوغم انه يطالب بالدَّحْل ويسمي في ذلك حتى يدركه ولم يرد انه يقوم من غير ان يمشي - ومنه قول الله جل وعز (ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤدّه اليك الا ما دمت عليه قائما) يريد ما دمت مواظبا عليه بالاختلاف والاقتضاء والمطالبة - ولم يرد القيام وحده * وفي الحديث الثاني كان يشرب وهو قائم - يراد غير ماش ولا ساع - ولا بأس بذلك لانه يكون على طمأنينة فهو بمنزلة القاعد *

﴿ قالوا حديثان متناقضان فيما ينبجس من الماء ﴾ قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في غير حديث الماء لا ينجسه شيء - ثم رويتم عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل نجسا^(١) وهذا دليل على أن ما لم يبلغ قلتين حمل النجس - وهذا خلاف الحديث الاول *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول انه ليس بخلاف للأول وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شيء *

(١) كذا في نسختين وفي نسخة خبثا وهي المشهورة في لفظ الحديث

على الأغلب والاكثر لان الاغلب على الآبار والنفدران^(١) ان
يكثرواؤها فخرج الكلام مخرج الخصوص وهذا كما يقول السيل
لا يرد شي، ومنه ما يرد الجدار وانما يريد الكثير منه لا القليل
وكما يقول النار لا يقوم لها شيء ولا يريد بذلك نار المصباح الذي
يطفئه النفخ ولا الشرارة وانما يريد نار الحريق ثم بين لنا بعد
هذا بالقلتين مقدار ما تقوى عليه^(٢) النجاسة من الماء الكثير
الذي لا ينجسه شيء *

﴿ قالوا حديثان في الحج متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن
اسماعيل بن علية عن أيوب قال قال لي عبد الله بن أبي مليكة
حدثني القاسم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أهلت بمحج
قال عبد الله وحدثني عمرو أنها قالت أهلت بعمرة *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان لهذين الحديثين مخرجا
ان لم يكن وقع فيه غلط من القاسم أو عمرو — وذلك ان أصحاب

(١) بضم العين المعجمة جمع غدير وهو النهر (٢) كذا بالاصول كلها
ولعل الصواب ما لا تقوى عليه النجاسة بالنفي تأمل اه مصححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم قدموا مكة وقد لبوا بالحج فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطوفوا ويسموا ثم يحلوا ويحملوها عمرة فخل القوم وتمتعوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن معي الهدى لحلت - وكان أبو ذر يقول أن هذا من فسخ الحج لم خاصة وإلى ذهب كثير من الفقهاء فيجوز أن تكون عائشة رضي الله عنها أهلت أولا بالحج فقالت للقاسم إنني أهلت بالحج ثم فسخته وجعلته عمرة وقالت لعروة إنني أهلت بعمرة وهي صادقة في الأمرين لأن الحج الذي أهلت به صار عمرة بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ قالوا حديث يبطله حجة العقل ﴾ قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كادت العين تسبق القدر ودخل عليه بابني جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهما وهما ضارعان^(١) فقال مالي أراهما ضارعين قالوا تسرع اليهما العين فقال استرقوا

(١) قال في النهاية في شرح هذا الحديث الضارع الضارع الضارعي

الجسم يقال ضارع فهو ضارع وضرع بالتحريك اهـ

لها وقد نعى في غير حديث عن الرثقى * قالوا وكيف تعمل
العين من بُعدٍ حتى تُمل وتسلم— هذا لا يقوم في وهم ولا
يصح على نظر *

(*) قال أبو محمد (ونحن نقول ان هذا قائم في الوهم صحيح
في النظر من جهة الديانة ومن جهة الفلسفة التي يرتضون بها
ويردّون الامور اليها والناس يختلفون في طبائعهم— فبعضهم من
تضر عينه اذا اصاب بها ومنهم من لا تضر عينه ومنهم من
يعض فتكون عضته كمضة الكلب الكلب^(١) في المضرة أو
كنهشة الأفعى لا يسلم جريحها ومنهم من تلمسه العقرب فلا
تؤذيه وتموت العقرب * وقد جيء الى المتوكل^(٢) بأسود^(٣) من
بعض البوادي يأكل الأفاعي وهي أحياء ويتلقاها بالنهش من
جهة رؤسها ويأكل ابن عرس وهو حي ويتلقاه بالأكل

(١) بفتح فكسر الكلب المصاب بداء يشبه الجنون يأخذه فيعقر
الناس كما في المصباح (٢) في نسختين وقد كان المتوكل جيء بأسود
(٣) الاسود الحية العظيمة كما في القاموس

من جهة رأسه وأتى بآخرها كل الجر كما يأكله الظليم^(١) فلا
يمضه^(٢) ولا يحرقه — وقراء الأعراب الذين يبعدون عن
الرف يأكلون الحيات وكل مادب ودرج من الحشرات ومنهم
من يأكل الابرص ولحما يقتل من الافاعي والتين^(٣)
وانشد أبو زيد *

والله لو كنت لهذا خالسا * لكنت عبداً يأكل^(٤) الابرصا
فاخبرك ان العبيد يأكلونها — فما الذي ينكر من
ان يكون في الناس ذو طبيعة في نفسه ذات سم وضرباذا نظر
بعينه فأعجبه ما يراه فصل من عينه في الهواء شيء من تلك

(١) الظليم المذكور من النعام اه قاموس (٢) بفتح الياء وضم الميم
أو بضم الياء وكسر الميم أي لا يحرقه ولا يلذعه اه (٣) قوله والتين
كذا بالمشقة وفي نسختين بدله واليش ووقع في احدهما تفسير اه
مانصه بنت ثعلب قال في القاموس واليش بالكسر نبات كالزنجبيل رطباً
ويايساً وربما ثبت فيه سم قاتل لكل حيوان وترياقه فأرة اليش وهي
فأرة تتغذى به والسباني تتغذى به أيضاً ولا تموت وذواء المسك
يقاومه اه (٤) في نسختين آكل بهمزة ممدودة

الطبيعة أو ذلك السم حتى يصل الى المرقى^(١) فيعله^(٢) * وقد زعم صاحب المنطق ان رجلا ضرب حية بمصافات الضارب وأن من الأفاعي ما ينظر الى الانسان فيموت الانسان بنظره وما يصوت فيموت السامع بصوته— فهذا قول أهل الفلسفة وقد حدثنا مع هذا عن النضر بن شميل عن أبي خيرة^(٣) انه قال لا يتر من الحيات خفيف أزرق مقطوع الذنب يفر من كل أحد ولا يراه أحد الا مات ولا تنظر اليه حامل الا ألفت ما في بطنها وهو الشيطان من الحيات— وهذا قول يوافق ما قاله صاحب المنطق * أفأعلم أن هذه الحية اذا قتلت من بعد فأنما تقتل بسم فصل من عينها في الهواء حتى أصاب من رآه— وكذلك القائلة بصوتها تقتل بسم فصل من صوتها فاذا دخل السمع قتل * وقد ذكر الاصمعي مثل هذا بعينه في الذي يمتان^(٤) * وبأنني عنه

(١) في نسختين الى المراء (٢) في نسختين فيقتله (٣) كذا في نسختين يحاء معجبة وفي نسخة بالحاء المهملة مكشوطا منه نقطة الخاء فليحروا كتبه مصححه (٤) في القاموس تعين الابل واعتانها وأعانها استشرها ليعينها أي يصيها بالعين

انه قال رأيت رجلا عيونا فدعى عليه فَمُور — وكان يقول اذا رأيت الشيء يعجبنى وجدت حرارة تخرج من عيني * ومما يشبه هذا القول ان المرأة الطامث تدنو من اناء الابن لتسوطه^(١) وهي منظفة الكف والثوب فيفسد الابن وهذا معروف مشهور وایس ذلك الا لشيء فصل عنها حتى وصل الى الابن — وقد تدخل البستان فتضر بكثير من الفروس فيه من غير أن تمسها — وقد يفسد المعجن اذا قطع في البيت الذي فيه البطيخ — وناقف^(٢) الحنظل تدمع عيناه وكذلك موخف^(٣) الخردل وقاطع البصل — وقد ينظر الانسان الى العين المحمرة فتدمع عينه وربما احمرت وليس ذلك الا لشيء وصل في الهواه اليها

(١) في القاموس السوط الخلط أو هو أن تخلط شيتين في اناثك ثم تفربهما بيدك حتى يختلطا كالتسويط اه (٢) ناقف كما في القاموس يشق الحنظل عن الهيبد أي جبه كالانفاق والانتفاف وهو منقوف وثقيف ومنه قول امرئ القيس في معاقته

كأنني غداة الين يوم تحملوا لدى سمرات الحى ناقف حنظل
(٣) الوخف ضرب الخطمي حتى يتلزعج كما في القاموس

من العين العيلة وقد يتأب الرجل فيتأب غيره والعرب تقول
 أسرع من عدوى الثوباء^(١) وما أكثر ما يختدع الراقون
 بالتأوب فانهم اذا رقوا عليا لتأبوا فتأب العليل بتأوبهم
 وأكثروا وأكثر فيوهمون العليل ان ذلك فعل الرقة
 وانه تحليل منه لليلة - وقد يكون في الدار جماعة من الصبيان
 ويجدر أحدهم فيجدر الباؤون وليس ذلك الا شيء فصل من
 العليل في الهواء الى من كان مثله ممن لم يجدر قط - وليس هو
 من العدوى في شيء انما هو سم ينفذ من واحد الى آخر وهذا
 من أمر العين صحيح - وأما ما يدعيه قوم من الاعراب أن
 العائن منهم يقتل من أراد ويسقم من أراد بعينه وأن الرجل
 منهم كان يقف على مخرفة النعم وهو طريقها الى الماء فيصيب
 ما أراد من تلك الابل بعينه حتى يقتله فهذا ليس بصحيح -

(١) هي فترة كفترة التماس تعترى الشخص فيفتح عندها فم وهي بضم
 المثناة وفتح الهززة كما في نسخ القاموس وضبطه شارحه بمدحها ونقل
 صاحب البرز عن ابن مسجل أنه يقال ثوباء بضم فسكون وهو غريب

وقد قال الفراء في قول الله سبحانه (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر) أراد يعتانونك أي يصيبونك بعيونهم كما يعتان الرجل الابل اذا صدرت عن الماء وليس هو عندنا على ما تأول - وإنما أراد أنهم ينظرون اليك بالمدواة والبغضاء نظرا يكاد يزلقك من شدته حتى تسقط *
وبذلك على ذلك قول الشاعر *

يتقارضون^(١) اذا التقوا في موطن * نظرا يزيل^(٢) مواطئ الاقدام
أي يكاد يزيلها عن مواطئها من شدته وصلابته وهذا
نظر العدو المبغض * تقول الناس نظر الى شزرا^(٣) ونظر الى

(١) قال في شرح شواهد الكشف كل أمر به يجازى الناس فهو قرض
وهما يتقارضان التناء أي كل واحد منهما يثني على صاحبه * يقول اذا
التقوا في موطن ينظر كل واحد منهم الى الآخر نظر حسد وحق
حتى يكاد يصصره وهو الاصابة بالعين يقال صرعت بطرفة وقتلني بعينه
اه كتبه مصححه (٢) في الكشف يزل الشزر بفتح فسكون
النظر في احد الشقين أو نظره اعراض أو نظر الغضب ان يؤخر
العين أو النظر عن يمين وشمال كلا في القاموس

محدثاً^(١) وأريته لحابصاً - ونحوه قول الله تعالى ينظرون اليك
نظر المغشى عليه من الموت لان المغشى عليه عند الموت
يشخص بصره ولا يطرف^(٢) * يقول الله جل وعز فاذا برق
البصر في قراءة من قرأه بفتح الراء يريد بريقه - ولو كان
ما ادعاه الأعراب من ذلك صحيحاً لا يمكنهم قتل من أرادوا
قتله وإسقام من أرادوا إسقامه^(٣) ولم يجعل الله سبحانه
هذا لاحد على أحد * وأحسب^(٤) ان العين اذا خاف أن
يصيب الآخر بعينه اذا أعجبه أردفها التبريك والدعاء كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم اذا أعجب أحدكم أخوه فليبرك عليه وانما
يصح من العين ان يكون العائن يصيب بعينه اذا تعجب من شيء
أو استحسنة فيكون الفعل لنفسه بعينه - ولذلك سموا العين

(١) يشد الدال من التحديق وهو تشديد النظر كما في القاموس
والمصباح (٢) في المصباح طرف البصر طرقة من باب ضرب تحرك اي
لا يتحرك (٣) في لسنختين ضرره (٤) قوله وأحسب الى قوله
فليبرك عليه لم يوجد الا بالنسخة الخديوية

نفسا لانها تفعل بالنفس — وجاء في الحديث لا رقية الا من عين^(١) أو حمة^(٢) أو نملة أو نفس فالنفس العين — والحمة الحيات والمقارب وأشباهاها من ذوات السموم — والنملة قروح تخرج في الجنب — وقال النبي صلى الله عليه وسلم للشفاء على حفصة رقية النملة والنفس والعين — وقال ابن عباس في الكلاب انها من الجن^(٣) وهي ضمقة الجن فاذا غشيتكم عند^(٤) طعامكم فالتقوا لها فان لها أنفسا — يريد أن لها عيوناً تضر بنظرها الى من يطعم بمحضرتها *

(١) قوله الا من عين لم يقع ذكر العين الا في نسخة واحدة نعم وقع ذكرها في النهاية وفي الجامع الصغير وهي مصدرعته بعينه اذا أصابه بالعين ومنه قول الشاعر قد كان قومك يحسبونك سيدا * وإخال أنك سيد معيون كتبه مصححه (٢) في القاموس الحمة كسبة السم أو الأبرة يضرب بها الزنبور والحية ونحو ذلك أو يلدغ بها الجمع حمة وحى اه وفي النهاية في حديث رخص في الرقية من الحمة أو من كل ذى حمة ما نصه الحمة بالتخفيف السم وقد يشدد وأنكره الأزهري ويطلق على ابرة العقرب للمجاورة لان السم منها يخرج * وأصلها حو أو حى بوزن صرد والهاء فيها عوض من الواو المحذوفة أو الياء اه (٣) بكسر الحاء المهملة كما تقدم ضبطه نسخة (١٦٧) (٤) في نسختين على بدل عند

﴿ قالوا حديثان في اليوع متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن حماد عن قتادة عن الحسن عن سُمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة—ثم رويتم عن محمد ابن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب عن مسلم بن جبير عن أبي سفيان عن عمرو بن حريش عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يجهز جيشاً فنقدت ابل الصدقة فأمره أن يأخذ البعير بالبعيرين الى ابل الصدقة قالوا وهذا خلاف الاول *

* [قال ابو محمد] ونحن نقول إنه ليس بين الحديثين اختلاف بحمد الله تعالى لان الحديث الاول نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وليس يجوز ان يشتري شيئاً ليس عند البائع لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وهو بيع المواصفة—واذا انت بعت حيواناً بحيوان نسيئة فقد دفت ثمنائىء ليس—هو عند صاحبك فلم يجوز ذلك—والحديث الثانى أمرنى ان آخذ البعير بالبعيرين الى ابل الصدقة—يريد سلفاً

وقدمت السنة في السلف بان يدفع الورق أو الذهب أو الحيوان
 سلفا في طعام أو ثمر أو حيوان على صفة معلومة وإلى وقت
 محدود وليس ذلك عند المستلف في الوقت الذي دفعت إليه
 الثمن وعليه ان يأتيك به عند عمل الأجل فصار حكم السلف
 خلاف حكم البيع اذ كان البيع لا يجوز فيه ان تشتري ما
 ليس عند صاحبك في وقت المبايعة وكان السلف يجوز فيه
 ان تسلف فيما ليس عند صاحبك في وقت الاستسلاف—ولما
 نفذت الابل أمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يستسلف
 البعير البازل والعظيم^(١) والتقوى من الابل بالبعيرين من ابل
 الصدقة الحقائق والجذاع التي لا تصلح للغزو ولا للسفر—وربما
 كان الواحد من الابل البوازل الشداد خيرا من اثنين وثلاثة
 واربعة من ابل الصدقة *

﴿ قالوا حديثان في الحيض متناقضان ﴾ قالوا روتهم عن
 جرير عن الشيباني عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة

(١) في نسخة العظيم التقوى من غيرا وفيهما

رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في فوح^(١) حيضنا ان نأتر ثم يباشرنا واياكم يملك إربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملكه - ثم رويتم عن عبد العزيز بن محمد عن أبي اليمان عن لم ذرة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اذا حضت نزلت عن المثال^(٢) الى الحصير فلم تقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذن منه حتى نظهر * قالوا وهذا خلاف الاول *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحديث الاول هو

الصحيح - وقد رواه شعبة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها - قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر احدا اذا كانت حائضا ان تترثم يضاجعها وهذه الطريق خلاف ابي اليمان عن أم ذرة عن عائشة رضي الله عنها - ولا يجوز على عائشة رضي الله عنها ان تقول كنت أباشره في الحيض مرة ثم تقول مرة أخرى كنت لا أباشره

(١) بالحاء المهملة أى أوله ومعظمه اهـ نهاية (٢) أى الفراش

في الحيض وأنزل عن الفراش الى الحميم فلا أقربه حتى أظهر
 لأن أحد الخبرين يكون كذبا والكاذب لا يكذب نفسه
 فكيف يُظن ذلك بالصادق الطيب الطاهر - وليس في
 مباشرة الحائض اذا انتزعت وكف^(١) ولا نقص ولا مخالفة
 لسنة^(٢) ولا كتاب وانما يكره هذا من الحائض وأشباهه
 من المعاطاة المجوس *

﴿ قالوا حديث تبطله حجة العقل ﴾ قالوا رويتم أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبّر فاذا
 عبرت وقمت قالوا كيف تكون الرؤيا على رجل طائر وكيف
 تتأخر عما يُبشّر به أو تنذر منه بتأخر العبارة لها وقع اذا عبرت
 وهذا يدل على أنها إن لم تعبّر لم تقع *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذا الكلام خرج
 مخرج كلام العرب وهم يقولون للشيء اذا لم يستقر هو على
 رجل طائر وبين مخاليب طائر وعلى قرن ظبي - يريدون انه لا

(١) بفتحين أى عيب أو اثم « ٢ » فى نسخة لكتاب الله ولا سنته

يطمئن ولا يقف — قال رجل في الحجاج بن يوسف *
 * كأن فؤادي بين أظفار طائر *
 * من الخوف في جو السماء محلق^(١) *
 * حذار امرئ قد كنت أعلم أنه *
 * متى ما يمد من نفسه الشر يصدق *
 وقال المرار يذكر فلاة تنزو من غناها قلوب الأدلاء
 كان قلوب أدلائها^(٢) * معلقة بقرون الأطباء
 يريد أنها تنزو وتجب^(٣) فكانها معلقة بقرون الأطباء لأن
 الأطباء لا تستقر وما كان علي قرونها فهو كذلك وقال امرؤ القيس
 ولا مثل يوم في قدار^(٤) ظلمته * كافي وأصحابي على قرن أعفرا^(٥)

(١) بكسر اللام من تخليق الطائر وهو كما في القاموس ارتفاعه في
 طيرانه (٢) جمع دليل (٣) من وجب وجبة سقط (٤) في القاموس
 قدار كسحاب موضع قال شارحه نقلا عن الصاغاني في التكملة وروى
 ابن حبيب وأبو حاتم في قناران ظلمته قال وقناران موضع اه كتبه مصححه
 (٥) قوله على قرن أعفرا أنشده شارح القاموس في موضعين بقلة
 عندرا قال وعندر مثال سنذر جبل فترك صرفه على نية البقعة اه

يريد انا لا نستقر ولا نطمئن فكأننا على قرن ظي
وكذلك الرؤيا على رجل طائر ما لم تدبر - يراد انها تجول في
الهواء حتي تدبر فاذا عبرت وقعت - ولم يرد أن كل من عبرها
من الناس وقعت كما عبر - وانما أراد بذلك العالم بها المصيب
الموفق وكيف يكون الجاهل المخطئ في عبارتها لها عابرا وهو لم
يصب ولم يقارب وانما يكون عابرا لها اذا اصاب يقول الله عز وجل
(ان كنتم للرؤيا تدبرون) يريد ان كنتم تعلمون عبارتها ولا أراد
ان كل رؤيا تدبر وتناول لان اكثرها أضغاث أحلام - فنهاما
يكون عن غلبة الطبيعة . ومنها ما يكون عن حديث النفس .
ومنها ما يكون من الشيطان - وانما تكون الصحيحة التي ياتي
بها الملك ملك الرؤيا عن نسخة ام الكتاب في الحين بعد الحين .
[قال أبو محمد] حدثني يزيد بن عمرو بن البراء قال نا عبيد
الله بن عبد المجيد الحنفي قال نا قره بن خالد قال سمعت محمد
ابن سيرين يحدث عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الرؤيا ثلاثة فرؤيا بشرى من الله تعالى ورؤيا تحزين

من الشيطان ورؤيا يحدث بها الانسان نفسه فيراها في النوم *
 وحدثني سهل بن محمد قال نا الاصمعي عن أبي المقدام اوقرة
 ابن خالد قال كنت أحضر ابن سيرين يُسْتَل عن الرؤيا
 فكنت احزره ^(١) يعبر من كل أربعين واحدة أو قال أحزوه ^(٢)
 وهذه الصحيحة هي التي تجول حتى يعبرها العالم بالقياس
 الحافظ للأصول الموفق للصواب فاذا عبرها وقعت كما عبر *
 قالوا حديث يكذبه ^(٣) النظر قالوا رويتم ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اكلّفوا من العمل ما تطيقون فان الله
 تعالى لا يمل حتى تملوا فجعلتم الله تعالى يمل اذا ملوا—والله تعالى
 لا يمل على كل حال ولا يكل *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان التأويل لو كان على
 ما ذهبوا اليه كان عظيما من الخطأ فاحشا ولكنه اراد فان
 الله سبحانه لا يمل اذا ملتم—ومثال هذا قولك في الكلام

(١) بضم الزاي وكسرها أى أقصره كما في القاموس والمصباح

(٢) أى أقصره (٣) في نسخة يطله

هذا الفرس لا يفتر حتى تفتر الخيل لا تريد بذلك انه يفتر اذا فترت ولو كان هذا المراد ما كان له فضل عليها لانه يفتر معها غاية فضيلة له وانما تريد انه لا يفتر اذا فترت - وكذلك تقول في الرجل البليغ في كلامه والمكثار الغزير فلان لا ينقطع حتى تنقطع خصومه . تريد انه لا ينقطع اذا انقطعوا ولو اردت انه ينقطع اذا انقطعوا لم يكن له في هذا القول فضل على غيره ولا وجبت له به مدحة - وقد جاء مثل هذا بعينه في الشعر المنسوب الى ابن اُخت تأبط شرا ويقال انه تخلف الاحمر *

صَلَيْتَ مِنِّي هَذِيلٌ بِمُخْرِقٍ ^(١) * لَا يَمَلُّ الشَّرَّ حَتَّى يَمَلُّوا
لم يردانه يمل الشر اذا ملوه - ولو اراد ذلك ما كان فيه مدح له لانه بمنزلة - وانما اراد انهم يملون الشر وهو لا يمله
تم الكتاب بحمد الله وعونه

(١) يقال صلى بالنار وصايا صلى من باب تعب وجد حرها -
واخرق بالكسر الشجاع - يقول ان هذيلاً قلت الشدائد من شجاع
قريب منه ذى جأش وثبات على القتال لا يأسأه حتى يجحد السامة من
أعدائه فيكف عن قتالهم رافة بهم * نسأله تعالى الرافة بنا انه رؤف رحيم

﴿ يقول مصححه ومنقحه الراجي عفو ربه الكريم *
 اسمعيل الخطيب السلفي الإيسردي الأزهرى ابن إبراهيم *
 الحمد لله الذي بث رسله مبشرين ومنذرين * وأنزل معهم
 الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه من الدين *
 نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشع منه جلود الذين
 يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله * على عبده
 ونبيه سيدنا محمد الذي ما نطق عن هوى ولفظه وان وجز
 فإ أحد يحيط بما من المعاني احتواء * صلى الله وسلم عليه وعلى
 آله وأتباعه الذين ساروا بسيرة * وقدروا كلامه حق قدره *
 فأتجاسروا على دفع شيء من كلامه * ولو أنه في بادى بدء على
 خلاف ظاهر العقل وأحكامه * ﴿ أما بعد ﴾ فقد تم بعونه تعالى
 طبع كتاب تأويل مختلف الحديث تأليف الامام المجتهد الثقة
 الثبت المدلل الرضى (أبي محمد) عبد الله بن مسلم بن قتيبة *
 رضى الله عنه وأرضاه وأتباعه * مقابلا على ثلاث نسخ دة شقية
 مكنوبة بخط العلامة المفضل الشيخ محمد جمال الدين القاسمي

الدمشق حفظه الله على نسخة من المكتبة العمرية * مودعة في
مكتبة المدرسة الظاهرية * بدمشق الشام المحمية * فرغ كاتبها
منها في جمادى الاخرى سنة احدى وأربعمائة هجرية * وعليها
خطوط كثير من الحفاظ أهل الروية * وبغدادية مصححة
بتصحيح العلامة المفضل نخر المراق السيد محمود شكري
أفندي الآلوسي حفظه الله ومكتوبة بخط الفاضل السيد عبد
المجيد بن السيد مطرود البغدادي الكرخي على نسخة في
مكتبة المدرسة المرجانية * قال كاتبها في آخرها نسخ بواسط
في شعبان من سنة اثنين وسبعين وأربعمائة هجرية * ومصرية
مودعة في المكتبة الخديوية * مكتوبة بخط الفاضل السيد محمد
خلوصي حافظ الكتب بمكتبة راغب باشا بدارالسعادة المحمية *
فرغ منها في أوائل شعبان سنة ثلاث وخمسين ومائتين والف
هجرية * (هذا) وهو كتاب ما رأت العينان مثله * لا بعده ولا
قبله * كتاب تخلى عن الأوهام والأكدار * وتخلي بصحاح
النقول والأخبار *

كتاب في مباحثه جليل * وأياها أن يكون له مثل
 كتاب يسحر الألباب سحراً * فتسجد من حلاوته العقول
 كتاب ما لشخص عنه بدّ * ولو في العلم كان له الرحيل
 كتاب طالما رحلت لتحظى * به حقاً جهابذة فحول
 كتاب راق مبني راق معنى * ويروى من مطالمة الغليل
 وحسبك أنه تأليف ثبت * له في السنة الباع الطويل
 وقد بذلت الجهد المستطاع في تصحيحه * وتحريره وتنقيحه
 على تلك النسخ مع ما فيها من التحريف والتصنيف على
 كثرة * مما كان لولا تمددها يذهب بروق المعنى
 وبهجته * وضبطت غريبه ومشكله وما لا يؤمن التباسه واشتباهه
 بما يشوه وجه حسنه النثر البليد وأشباهه * وعلقت عليه
 ما يمين على فهمه مطالمة * ونفيه عناء المراجعة * نصحا
 للامة المحمدية * وحبا في إحياء ما ندرس من آثار السنة النبوية
 فجاء بحمد الله تعالى وعونه وتأيده * وتوفيقه وتسديده *
 مهذباً مصححاً * محرراً منقحاً * لا ترى فيه عوجاً ولا غلطاً

ولا تحرفا ولا تصحيفا ولا سقطا * لم تترك من أصوله ونسخه
المختلفة شيئا له معنى * وما لم يظهر لنا وجه نهينا عليه ليتنبه له
من بهذا الشأن يعني * فجاءت هذه النسخة صفوة تلك
النسخ المديدة * مع ما قافت به من حسن الوضع والترتيب *
وضبط المشكل والغريب * وشرحها بالهوامش المفيدة *
هذا وقد دعاني حال الكتاب أن قلت *

* دع عنك ليلي وهم بالشرع مطلبا *

* علومه الفرائض خير ما غما *

* ودعك من حكمة اليونان فهي وأيد *

* م الله مظلمة تعمي القلوب عني *

* وهبك أنك قد أعتنتها ووعي *

* تهافل تستطيع دفع ما دهما *

* مما به اعترضوا الأخبار واختلقوا الخ *

* تلافها لا ولو كنت بها علما *

* أنى ومن أين لكن من له شغف *

- * بقول من فاق كل العرب والعجم *
- * هو الذي يستطيع دفع ذاك كما *
- * ترى القتيبي قد أبداه فانتقما *
- * بالله هل سمعت أذنك أو نظرت *
- * عينك ردًا له جلّ على لؤما *
- * ردّوا الأحاديث جهلا منهم ورموا *
- * أهل الحديث بما عنه سموا عظماء *
- * ذاك الكتاب الذي ما إن له مثل *
- * في سائر الخلق لا طبعا ولا قلاما *
- * فلا تعلم بسوى علم الحديث فناء *
- * في غيره أبدا خير لمن فعما *
- * واقطع زمانك فيه تحظ منزلة *
- * عند الآله وبين الناس محترما *
- * ودم عليه الى رب المنون عسى *
- * تحظى بحسن ختام العمر مفتما *

وكان تمام طبعه * وكمال ينعه * بمطبعة كردستان العلمية * لصاحبها
 الفاضل ذى الهمة العلية * الشيخ (فرج الله زكى الكردي)
 جزاه الله خيراً عن بذله جهده * في جلب النسخ
 المتعددة * وكمال عنايته بأمر الكتب العلمية
 المفيدة * ووقفه لنشر أمثاله العديدة *
 وذلك في أواسط جمادى الاولى من
 سنة ١٣٢٦ هجرية * على صاحبها
 أفضل صلاة واكمل تحية *

﴿ أسايد الكتاب وسماعاته ﴾

يقول مصححه الفقير عفا عنه التقدير
 ليعلم أنا عثرنا لهذا الكتاب على أربعة أسايد الى المؤلف
 أبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة * رحمه الله تعالى وأنا له قريبه *
 الا أن رابعها لم يكن سالماً من التحريف والسقط كما أخبر كاتبه
 عن نفسه أنه لم يكن من كتابته على ثقة لاندراست بعض

الكلمات من أكل المَث وإغفال بمضها عن التقط فلما لم يفدنا
 تلج الصدر ولم يمكن تصحيحه ولا بمراجعة شيء من كتب
 التراجم كالوفيات اكتفينا بأبواب الثلاثة التي اعتمدناها وأعرضنا
 عن الرابع لما علمت ولا سيما أنه ليس من أصل الكتاب فلا
 يهم اسقاطه والفرض من السند تصحيح نسبة الكتاب إلى
 مؤلفه ونسبة هذا الكتاب إلى ابن قتيبة مما لا شك فيه كيف وقد
 أثبت له كثير من الأئمة منهم السقلاني في شرح النخبة كتابا
 في مختلف الحديث ونقل عنه مثل الامام أبي الفرج ابن الجوزي
 والامام ابن فورك كل في مؤلفه في موضوع الكتاب عبارات
 هي بينها موجودة فيه * وهما الأسايد الثلاثة *

﴿ نص الاول ﴾ أخبرنا الشيخ أبو الحسن علي بن صالح
 ابن ميمون السقلاني بمدينة عسقلان في جمادى الاولى في
 سنة ثلاثين وأربعمائة قال أخبرنا أبو عبد الله عبيد الله بن محمد
 المكبري المعروف بابن بطة قال حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد
 ابن الحسن الدينوري قال قرأت على أبي محمد عبد الله بن مسلم

ابن قتيبة فأقول قال أما بعد أسعدك الله الخ •

﴿ ونص الثاني ﴾ أخبرنا بجميعه الشيخ الامام أبو الحسن
علي بن ابراهيم البغدادي النحاس قال حدثنا الشيخ الامام
الحافظ أبو بكر محمد بن علي بن ثابت البغدادي رضي الله عنه فيما
كتب لي به في اجازته قال أخبرنا أبو علي بن الحسن بن
شهاب المكنى بقراتي عليه قال أخبرنا أبو عبد الله عبيد الله
ابن محمد شيخ همدان الفقيه قال حدثنا أبو بكر أحمد بن حسين
ابن ابراهيم الدينوري بالدينور قال قال أبو محمد عبد الله بن مسلم
ابن قتيبة الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى الله على
محمد وآله الطيبين الطاهرين أما بعد أسعدك الله الخ •

﴿ الثالث ﴾ جاء في فهرست ما رواه عن شيوخه من الدواوين
المصنفة في ضروب العلم وأنواع المعارف الفقيه المقرئ المحدث أبو
بكر محمد بن خير الاشيلي مما يتعلق بهذا الكتاب ما نصه •
﴿ كتاب مختلف الحديث المدعى عليه التناقض ﴾ تأليف
ابن قتيبة حدثني به الشيخ أبو جعفر أحمد بن محمد بن عبد العزيز

عن أبي علي حسين بن محمد النسائي قال أخبرني به أبو العاصي
حكم بن محمد بن الجذامي عن أبي اسحق إبراهيم بن علي بن محمد بن
غالب النخعي عن أحمد بن مروان المالكي عن أبي محمد بن قتيبة *
قال أبو علي وحدثني به أيضا حكم بن محمد عن أبي عبد الله
محمد بن أحمد بن عبيد الوشا^(١) عن عبد الواحد بن أحمد بن
عبد الله بن مسلم بن قتيبة عن أبيه عن جده اه *

ترجمة المؤلف ابن قتيبة رحمه الله تعالى -

قال الذهبي في الميزان: عبد الله بن مسلم بن قتيبة أبو محمد صاحب
التصانيف صدوق قليل الرواية روى عن اسحق بن راهويه
وجماعة قال الخطيب كان ثقة ديناً فاضلاً مات في رجب سنة
ست وسبعين ومائتين من هريسة بلخاً شخنة فأهلكته اه *
وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه تفسير سورة
الاخلاص المطبوع صحيفة ٨٦ بمد أن حكى القول بأن الراشدين
يعلّمون التأويل الصحيح للمتشابه ما مثاله : وهذا القول اختيار

كثير من أهل السنة منهم ابن قتيبة وأبو سليمان الدمشقي وغيرهما * وابن قتيبة من المنتسبين إلى أحمد واسحق والمتصرين لمذاهب السنة المشهورة وله في ذلك مصنفات متعددة قال فيه صاحب كتاب التحديث بنائب أهل الحديث وهو أحد اعلام الأئمة والعلماء والفضلاء أجودهم تصنيفاً وأحسنهم تصنيفاً له زهاء ثلاثمائة مصنف وكان يميل إلى مذهب أحمد واسحق وكان معاصراً لإبراهيم الحربي ومحمد بن نصر المروزي وكان أهل المغرب يعظمونه ويقولون من استجاز الواقعة في ابن قتيبة يتهم بالزندقة ويقولون كل بيت ليس فيه شيء من تصنيفه لا خير فيه * قلت ويقال هو لا أهل السنة مثل الجاحظ للمعتزلة فإنه خطيب السنة كما أن الجاحظ خطيب المعتزلة انتهى كلام شيخ الإسلام بالحرف ثم ناقش رحمه الله تعالى ابن الأنباري في رده على ابن قتيبة فقال كما في صحيفة ٩٥ وليس هو (يعني ابن الأنباري) أعلم بمعاني القرآن والحديث وأتبع للسنة من ابن قتيبة ولا أفاقه في ذلك وإن كان ابن الأنباري من أحفظ الناس للغة لكن

باب فقه النصوص غير باب حفظ الفاظ اللغة اهـ *


﴿ وقال ابن خلكان في وفيات الأعيان مانصه ﴾

﴿ أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري وقيل
 المروزي النحوي اللغوي صاحب كتاب المعارف وأدب
 الكتاب ﴾ كان فاضلاً ثقة سکن بغداد وحدث بها عن اسحق بن
 راهويه وأبي اسحق ابراهيم بن سفيان بن سليمان بن أبي بكر
 ابن عبد الرحمن بن زياد بن أيه الزيادي وأبي حاتم السجستاني
 وتلك الطبقة وروى عنه ابنه أحمد وابن درستويه الفارسي
 وتصانيفه كلها مفيدة منها ما تقدم ذكره * ومنها غريب القرآن
 الكريم وغريب الحديث وعيون الأخبار ومشكل القرآن
 ومشكل الحديث وطبقات الشراء والأشربة وإصلاح الغلط
 وكتاب التنقيح وكتاب الخيل وكتاب اعراب القرآن
 وكتاب الأنواء وكتاب المسائل والجوابات وكتاب الميسر
 والقداح وغير ذلك وأقرأ كتبه ببغداد الى حين وفاته وقيل
 ان أباه مروزي وأما هو فولده ببغداد وقيل بالكوفة وأقام

بالدينور مدة قاضيا فنسب اليها وكانت ولادته سنة ثلاث عشرة
ومائتين وتوفي في ذى القعدة سنة سبعين وقيل سنة احدى
وسبعين وقيل أول ليلة في رجب وقيل منتصف رجب سنة
ست وسبعين ومائتين والاخير أصح الاقوال * وكانت وفاته
جأة صاح صيحة سمعت من بُعد ثم أغمي عليه ومات وقيل
أكل هرسة فأصابته حرارة ثم صاح صيحة شديدة ثم أغمي
عليه الى وقت الظهر ثم اضطرب ساعة ثم هدا فأزال يشهد
الى وقت السحر ثم مات رحمه الله تعالى * وكان ولده أبو جعفر
أحمد بن عبد الله المذكور فقيها وروى عن أبيه كتبه المصنفة
كلها وتولى القضاء بمصر وقد مها في ثامن عشر جمادى الآخرة
سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وتوفي بها في شهر ربيع الاول
سنة اثنين وعشرين وثلاثمائة وهو على القضاء ومولده ببغداد
والناس يقولون ان أكثر أهل العلم يقولون ان أدب الكاتب
خطبة بلا كتاب واصلاح المنطق كتاب بلا خطبة وهذا
فيه نوع تعصب عليه فان أدب الكاتب قد حوى من كل

شيء وهو مفقود وما أظن حماهم على هذا القول الا أن الخطبة
طويلة والاصلاح بغير خطبة وقيل انه صنف هذا الكتاب
لابي الحسن عبيد الله بن يحيى بن خاقان وزير المعتد على الله
ابن المتوكل على الله الخليفة العباسي * وقد شرح هذا الكتاب
أبو محمد بن السيد البطليوسي الآتي ذكره ان شاء الله تعالى
شرحا مستوفى ونبه على مواضع الغلط منه وانه دلالة على
كثرة اطلاع الرجل وسماه الاقتضاب في شرح أدب الكتاب *
وقتيبة بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوقها وسكون الياء
المثناة من تحتها وبعدها باء موحدة ثم هاء ساكنة وهي تصغير
قبة بكسر القاف وهي واحدة الأتقاب والأقناب الأعماء وبها
سمى الرجل والنسبة اليه قتيبي * والدينوري بكسر الدال المهملة
وقال السمعاني بفتحها وليس بصحيح وبسكون الياء المثناة
من تحتها وفتح النون والواو وبعدها راء * هذه النسبة الى
دينور وهي بلدة من بلاد الجبل عند قريسين
خرج منها خلق كثير اه بحروفه

مكتبة الإسكندرية
Alexandria Library



0297473